想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经贯珠集卷第四

明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意阿难信行中人事障为碍。一闻三藏之体以应三观之名惑销心悟。即登圆位。发愿度生成佛以酬法乳。且谙但知心遍未了色遍。特将空比叶物。身比空尘海沤。此叶物等事上正有重疑。故尔希更审除微细惑。为此卷发端。富那法行中人。理障全在。一闻希审细惑悚动中疑。却于叶物空尘海沤上推广山河大地诸有为相。故谓佛虽宣明。令我除惑。今犹未详斯义究竟无疑惑地。特向清净本然理事中连兴四问。一不达生本无生因妄有生。故问云何忽生。二不了真中无妄。觉不生迷。故问佛证真何时复妄。三不了相本无相。诸相虚妄。故问水火相陵灭义。四不了妄本无因突然而出。故问何因有妄。皆由不迭第一义谛而问。佛即许说胜义谛中真胜义性。亦知下文虽示因妄有生。意显无生。循业有相。意显无相。故环师谓山河不复出。水火不相陵。身含十方毛现尘刹。皆胜义中真胜义性。满慈妙辩四兴诚尽究心之极则。庆喜因缘三问。特周见道之幽玄。请示入华屋之门。取使住藏性之宅。佛示二决定义五叠浑浊六根功德。一六义生。击钟验常为修道之自。故有此卷雄文。

【发生章】

大意满慈向无生中起忽生之疑。圆融中起相睦之难。佛以一妄字破尊者认明堕所之所知。令悟不生灭心。合如来藏也。盖阿难以多闻居首。尚在有学。强记为功。满慈以说法居先。是无学人。辩才称德。虽皆义虎称雄。而富那能克究万法生起之幽赜。以明缘生无性之网领为请也。

经家叙仪

尔时阿难偈赞方毕富楼那弥多罗尼子在大众中即从座起。偏袒右肩右膝着地。合掌身业诚也。恭敬意业诚也。而白佛言。语业诚也。

当机赞妙

天上天下唯佛独尊。曰大。断人迷根曰威。开入悟门曰德。以能拔人之倒心。开人之正智。所以为世出世间之尊。上契至理下应群机。善为众生敷演如来藏心。于诸说中更无有上。是为诸胜

义中第一义谛。又领即三科七大本如来藏周法界。此皆如来自证法门极难措口。而如来曲徇人情头头显露。令小乘得少为足之众生辈。善用其心悟入如来实相中道了义。一谛之中具足三谛。岂非善为众生敷演如来第一义谛耶。然第一义谛理极玄微。莫能深入。虽则世尊常推说法教化人中我为第一。分别功德论云。说法第一有三事。一说法时先以辨才唱发妙音使众生欢喜。欣然钦仰。二以苦楚之言责切其心。令身心悚肃兴难遭想。三以明慧空无之教。使闻听解。

举疑

以我说法第一之人。今闻如来所说第一义谛微妙法音。信未能融。犹如聋人逾百步外聆于蚊蚋聋人富那自喻。百步喻已居化城。佛居宝所明地位相辽远也。蚊蚋喻佛微妙法音。以蚊当盛夏之际朝则寻幽歇足。夕则舒翅斗风。异口同音至微而不能分。而今逾百步外。本所不见其形。何况得闻其声。是有负佛恩之所推重我也。此不见不闻喻闻不能解与不闻等。如聋人讵能明辨第一微妙寂灭之声乎。只是形容法音所诠微妙之意。佛虽为我等宣明三科性空七大遍周之法。令我除其心外实有山河等相之疑。五大性互阙不周之惑。然我今犹未详斯义所以。不能究竟入于无疑惑地。智之所践曰地。世尊如阿难有学之辈虽则开悟。了然自知获本妙心。见法性身。胜解现前。而根中积生无始虚习。宛然尚在。习漏未除。俱生尚深。亦应尽与拔之。不但有学众疑。即我等无学会中登无漏者。虽然灭尽界内欲漏有漏无明诸漏。今闻如来所说法音。尚纡则不舒畅于心。疑则不了决于事。悔未起于成佛度生之心。况有漏者不疑乎。旧解谓纡者缠绕也。疑悔二心所也。疑属根本悔属不定。即旧修已悔新闻尚疑。二者交缠未决定也。泛叙有疑竟。

牒四科性陈忽生之疑世尊若复世间一切根尘阴处

界等皆如来藏清净本然。应非众生界矣。既曰清净则不存一法。无始劫前于不变真常理中。云何忽生山河大地。秽恶器界。并生根身业果诸有为相耶。既曰本然则无今古生灭。云何从古逮今。世界有成住坏空。众生有生老病死。惑业苦三之次第迁流循还往复。终而复始。相续无穷耶。前明幻妄称相。约八识转识现识言。今问忽生约八识业相言。生字跟前诸法所生及能生诸缘当处发生之生字看。盖满慈弃用执体。不了从体起用。故问清净本然者是其证空也。云何忽生者。是其未得不空也。岂非法眼未明哉。下文因了发相从妄见生。正眼观来原无一物。自非拨无法尔本然如是也。

昔长水法师问琅琊禅师。清净本然云何忽生山河大地之旨。琅琊厉声曰。清净本然云何忽生山河大地。长水有省然本然是性理。诸有为相是事相。富那执性难相。求佛说与始生终续之详。非直怪问其不当生也。佛后始终各答不陈见识二大者。以其无形碍故。

牒五大圆融以陈相陵之疑

又如来说地水火风本性各自充满曰圆。彼此不碍曰融。各无欠缺曰周遍法界。无动无染曰湛然。不相陵灭曰常住。

疑地水难容世尊既谓本性各各圆融周遍法界者可能相容耶。若地性遍土则克水。不客水之周流。若地不常还可客水。地既湛然常住。云何容水。

疑水火难容

若水不遍犹可容火。水性周遍法界。水则克火。火则不生。复云何明水火二性俱遍虚空。不相陵灭。

疑地空难容世尊不特三相有形而为陵灭。即地性与空亦不相容。以地性障碍空性虚通。两不相容。云何地空二俱周遍法界。本性圆融。俱遍者性也。相陵者相也。斯是执相难性。文虽分三总疑有碍而已。

古德谓世谛水火相异。难第一义性相俱融。而我不知是忽生始终。与五大相陵二义攸往。夫尊者不知盖为我辈建言也。如木中具有四大。钻则火现。绞则水出。摇则有风。烧则成土。当其未形之先四大之体不可得。故性中相融。既形之后。四大之用各持世。故相似相克。若定不融。则木中应有水火界畔。若定相融。则应空色不分。若其五大之性是一。随缘之相各分。吾人浅究也。相既分五认性亦五。人之常情。宁怪乎不知是义攸往。幻妄称相。如虚空华本无所有。当体无生。是相之攸往也。何疑忽生一性清净如摩尼珠，随方现色。则有青黄。而珠体不变。是性之攸往也。何疑陵灭。尊者意我工夫中人。但见其湛不知妙湛。故疑忽生。徒知其往。未知无住。故疑陵灭。是以总为代请曰。而我不知是义攸往。旧谓上二问一是圣教相违难。一是世间相违难。

正请除疑惟愿如来宣流大力慈风。说出忽生相续之由。五大圆融之故。开我等二障之迷云。而得见一天之慧日。方到究竟无疑惑地。富那及诸大众作是语已五体投地。钦渴如来无上慈诲。

许说

将酬其问先叙法利诚令善听。当尔渴仰慈诲。时世尊告富楼那。及诸会中漏尽无学诸阿罗汉。前请词学无学双叙。今则兼之。如来今日普为此会宣胜义中真胜义性。法相宗说有四胜义。一蕴处为世间胜义。二四谛法为道理胜义。三二空真如为证德(得)胜义。四一真法界为胜义胜义。据佛后文答万法生续则起于性本二觉。答五大圆融则归于一心。三藏宛然皆一真法界。是乃胜义中真胜义性也。又上胜义指前妙奢摩他三摩禅那超胜三乘。乃会真俗而归中道。故曰胜义。今密回中道遍涉真俗。以显空不空如来藏。所谓清净本然离即离非，是即非即。回真涉俗。妙无不可。故曰令汝会中定性声闻下根也。钝根罗汉耽涅槃乐枯守痴定。如夹冰鱼。不回心向大。故名定性声闻。又谓以定为性。不以慧为性者。及诸不定性人。一切未得人法二空者。得人空则知众生无性。得法空则知诸法无性。此者人空已得未尽得法空。正欲回

向菩萨了义上乘。阿罗汉者，上根也。等于有学人天如此等机。令皆闻真胜义。除疑惑地。获唯一佛乘寂灭场地。即本觉果体。万妄本空。一真清净。谓之大寂灭海也。真阿练若。此云闲静处。由人法俱空故名离喧杂。此指楞严大定。是行人安心之地。正修行处者。除此一乘其馀皆是旁岐曲径。今者行人宜尽心焉。

方便教说昔之定性二乘。无性阐提不得成佛。如焦芽败种。今则成归一乘。究竟涅槃悉当作佛。方见大乘至极之谈。故曰正修行处。若谓小乘人说小乘法。为阐提人说阐提法。是断佛种性。是灭法身。是说法人当历百千万劫堕诸地狱。何以故众生之性即是佛性。从本以来无有增减。故知一切法皆是佛法。一切性皆是佛性。当令众生知一切法名为佛性法身。则为正修行处。一乘是教。寂灭是理。修行是行影带于证。四义全收。故特举定性声闻回向上乘。阿罗汉者以彼所证全是业识执为究竟。故定性。不回者与回而未获者。皆未知业识为生死之根本。今闻性觉妙明本觉明妙。妄为明觉。因明立所。是令未回者回。已回者尽所取舍。皆获一乘寂灭场地等。

诫听

世尊将四义摄在一乘性中。益彼无学汝今谛听当为汝说。富楼那等钦佛法音默然承听。

牒问

世尊知尊者抱守因缘未亡法执。而于性觉真空性空。真觉之理不能透脱。故将昔所说法探而告之。佛言富楼那。如汝所言。清净本然。云何忽生山河大地。汝常不闻如来每在法会宣说性觉之体本妙而常明。不因明以有妙也。本觉之用本明而常妙。不因妙以有明也。

贯珠曰。自性觉体妙湛灵明而绝待。非名相妄想可觉也。下句释上本性自觉非有所觉。体自明妙。非因所明不假修以成之也。我常依二谛说法。汝迷解何如性觉本觉。亦可分真如生灭两门讲。

正观云。性觉本觉心体也。妙明明妙德相也。谓此心体离念而灵然不昧。离灵然不昧而寂然离念。故曰妙明明妙。此乃一念未生前灵然湛寂之真心也。盖若一向妙而不明则堕顽空。一向明而不妙则堕妄觉。如下满慈执明堕妄是矣。将欲明妄。故先标真俗立其体。

正脉曰。性本异称者各有诠表。性表一真理体未涉事用故。本表天然本具。不属修为故。但举此者一显无明万法离此无依。二显寂然具

定不假妄明也。然就前胜义性讲。性即如来藏性。性觉即中道第一义谛。亦即胜义中真胜义性也。本觉即性体本然不昧之觉。不假修成。如妙明明妙者。性觉是本体。妙明明妙是即体之用。妙是真谛之义。建一切法万有齐彰。故称俗谛。俗是有义照了无遗故称为明。即空而有故称妙有。即有而空故称真空。即真而俗曰妙明。体用相兼故如是也。孤山曰。寂则三谛俱寂。照则三谛俱照。吴兴又补其阙文尤妙。谓三谛俱非寂非照。然则又何妨三谛即寂即照。同时不二妙用随缘。微义方足也。若此会悟则山河大地即性觉之妙有。当机岂以尘眸观之哉。

签富楼那言唯然世尊我常闻佛宣说斯义

上因尊者不知性相是一。故以无修无证之理标定。下文复开有修无修两关审之。

双审佛言汝闻性觉妙明本觉明妙。亦与人称觉称明。如何意会为复性觉妙明寂照双均。犹如明镜本来自明。不假明而明之称名为性觉之妙明耶。为复觉体处染不明。单寂无照。如镜之有尘垢。必假明而明之。方称为所明之觉耶。佛性有三。谓正因缘因了因。天然妙性本自圆成不借功熏名正因。要假知识开发为缘因。从缘修而悟证名了因。性觉妙明正因也。本觉明妙了因也。佛性藉觉功而显。本有假修断而成缘因也。以土二问。一是本然义就真如门问一是因缘义就生灭门问。

单就因缘义答

富楼那意必假能明之智方显所觉之性。故言若此为觉不明之寂体名为觉者。则觉体暗然而无所明。但可名觉不知性觉本觉之体妙明明妙之用。本无定向。宁有方所。既认觉是明则有所矣。意谓妙明为能明。性觉为所明。岂知才立所明便落因缘生灭知见。即非清净本然之觉性乎。

牒示真体佛言汝意必有所明方有妙明性觉。若无所明则无妙明性觉。夫觉体不可以有所无所目之。不可以有明无明目之。以有所明为是则堕于昭昭灵灵。非本觉矣。以无所明为是则堕于昏昏默默。非妙明矣。岂以无明为觉湛明性哉。且我如来常说觉湛明性。岂得无明。若实无明。又非觉湛明性矣。此谓以性斥修也。

示能明所明生三细

本有性觉性本湛而觉本明。非必假明而明之。以不了故妄为能明之明。所觉之觉。故性觉之体本非所明之境。因必明而立成业识之所矣。

起信云。不觉心起而有其念。及依觉故迷也。因加妄明于本觉。明即能明之妄。明谓无明。所即所明之妄。觉谓业相。故论云。以依不觉故心动说名为业。但因妄明对能立所有二。一者智立所观之理。二者惑立所见之相。此当第二义也。方所既落则真如隐而妄立焉．所妄既立生汝妄能之见分。既有见分。复从无同无异之真谛理境中。炽然而成异境之相分。递有世界种种山河大地之差别。三细斯立矣。异彼所异者。上异字指炽然成异之相分。彼所异三字指因明立所之业识转识不同以立所之异。约一念说炽然之异所该甚广。因世界之异立虚空之同。此即空生大觉中。依空立世界。空色相形同异发明。则世界虚空成矣。因此同异复立无同无异。良以仿佛有形貌差别。而殊于同境之虚空。故曰无同。彷佛有运动灵觉而殊于异境之器界。故曰无异。非众生而何哉。旧解谓即无同无异。亦异以世界众生业果六粗等法皆在此中包裹。是为无明不觉生三细也。故与前所并不同矣。

复点明三细生六粗

如是三细极异。复以一异一同之界相。显发无同无异之众生。于藏识海中境界风动。岂不扰乱哉。皆由清净觉心。因明一念生起化为业识。转为见分。裂为相分。一见一相相待为缘。意地生劳。即六粗第一智相。论云。依于境界爱与不爱转故。转智二相俱缘境界。有何差别。转相缘境。但如镜中无别分析。智相缘境不了心现。执为外境分别染净。此当法体。执一劳久。即六粗第二相续相。论云依于智故生其苦乐觉心。起念相续不断故发尘。即六粗第三执取相。尘谓染着之意。论云心起着故。彼云起着。此言发尘。同一旨也。自相浑浊即六粗第四计名字相。论云依于妄执分别假名言相故。由是引起

八万四千尘劳烦恼。以十结使为体。即六粗第五起业相。论云。依于名相循名取着。造种种业。故此为世界众生业果三续之本。起为世界静成虚空。虚空无二为同。世界差别为异。即六粗第六业系苦相。论云。以依业受报不自在。故谓业因。已成招果。必然循环六道生死长缚。于世界之依报。众生之正报。净秽苦乐不自在故。此上四句确答云何忽生山河大地之问。起静二字勿指时言。当指处说。如起成有相处。则山河大地确然而成定相。静成无相处。则空阔旷荡。显然而见顽空。虚空即前同相。世界即前异相。至此始确定也。

确答诸有为相彼无同无异之相。至此显然确定。以成众生业果真有为法。汝问忽生诸有为相。实由最初一念无明而生也。上以因明立所答忽生。下以发润二种无明答相续。正答次第迁流终而复始之问。先明世界相续之因。华严经云三千大千世界以无量因缘所成。且如大地依水轮。水轮依风轮。风轮依空轮。空轮无所依。然众生业感世界安住。此亦如是。

风轮生发

真法性土本来不动。由突起知见。遂转妙明智体为觉明之业识。复转性觉真空为晦昧之顽空。所谓知见立知。即无明本也。由此知见不了明昧。一明一昧相待成摇。当知世间之风全是妄心动荡所感。以妄想鼓动心体。积虚成气充塞空中。故空轮之上有风轮种。由无明不化。是故器界凝结则有无明风力执持世界得不散失。言世界之下全依风住。风大亲依妄想起也。

金轮生发

既因顽空昧中生摇动妄想之风。返吹藏识体中无知之觉明。而此觉明知见。执揽坚固无明妄立质碍。复从晦昧空中结成金轮。彼世之金宝者。因执心于明觉体上。立一分坚执所致。故有金轮保持国土。言地大最下有金刚际。谓土与金皆是坚性。而坚硬莫过于金。故金是地大精实之体。此亦显然地大亲依妄想而起矣。所谓四宝结成须弥山。纯金结成七金山。彼金山宝山皆是明觉立坚所致。此即见分揽结相分成地大种也。

火土生发坚觉即坚执之妄觉。立碍所感。故金宝成摇明即动念之妄明。动成风相。故风出也。觉之与明即知见。此知见内为无明风所鼓。外为金相所眩。风金相摩。一坚一动转生火大。如云刚柔相荡。故有火光为变生作熟化有作无之性。言火无含持之作用。而有化成之功能。此由知见炽然引发嗔火为火大种。以上三大虽相待转生。而俱带妄觉妄明之心相也。

水火生发宝明生润者。盖由火光上蒸而于所见之金宝及能见之觉明愈生光润。则爱着不肯放舍。遂生爱水。故有水轮含十方界。见世界总是水含裹也。此由相见引发润生无明为水大种。不言妄心者略耳。故知四大种子本乎痴爱相续不断。钞云由妄见动故外感风轮。由执心坚故感金轮。由研求燥故感火轮。由爱心深故感水轮。是知依无明一发展转结成四大种。此诸大种依空而成世界。虚空依无明。无明依本觉。以见万法始于真妄和合。离心悉无自体。故吾教唯以显心为宗。此明能成四大竟。

明所成四居

因水火二大种子展转结成法界。为众生所居。而能成四大。既依心起。则所成四居皆四大转变。总是唯心。应达万法亦唯心也。火性炎上曰腾。水性润下曰降。水火上下交构发生建立坚固器世界。如陶家功惟赖水火矣。

明所成二居湿为甘水成水之巨海。海由立坚而成以注水之巨坎。名为海。故全体是坚也。是水族众生之器界。水降之所成立。乾为四部洲。潬是陆居众生之器界。火升之所成立也。以是义故彼大海中本湿流之地不应有火。以受火之气分故大海中随之则有火光常起。而渡海者往往见火毯如灯。彼洲潬中本乾燥之处不应有水。以受水之气分。故有江河常注。如山居人往往见通水。浚发状也由水火土三种生陆地之高山林薮一切草木。水势劣火者火势胜则烧水。水势胜必灭火。不能相生今降胜为劣故水从

火结为高山。为众生所住之处。故山如火焰形。由受火之气脉未亡。是故山石击则成焰。由受水之气分未亡。是故五六月间石中融则成水。如炼五金之矿悉皆成汁。土势能克水。若土势胜必涸水。不能生物。今降胜为劣。则土从水。土水相合抽为草木以成林薮。复推之以是受土之种性犹存。故尔草木丛生。林薮遇烧成土。以是受水之种性犹存。故因绞成水。

结成相续

由无明为与顽空交为风轮轮种。执心为金轮种。嗔心为火大种。爱心为水大种。如此四轮交妄发生递相为种。复生四大而器界立。于是世界成住坏空始终相续。若无明破而风轮息。坚固消而金轮坏。嗔心灭而火轮空。爱心尽而水轮涸。是则器界应念化成无上知觉矣。柰何迷执不破。觉明空昧相待相摇。以是因缘世界相续。

答众生相续之因

复次富楼那法性身本来周遍。实无根身。推其本源。亦是明妄所成。此明妄者实非他物。由于妙觉明心突起一念。转为妄咎之觉明。而成所妄。所妄既立。于是妙明理性分成六处。在眼名见。在耳能闻。遂生局碍不复周遍圆融。于器世间不能愈越。以是因缘。听不出声。见不超色。此无他皆由于色香味触六妄成就。染六根而成尘。由是分开见觉闻知揽六尘而成根。于是六根六尘各有定处。情想合离各有定业。胎卵湿化各有定报。然此尚未趣生当中阴位耳。中阴者六根猛利胜于生身。足为明证。其同业者多因情重。中阴身与父母同一想业相缠。则中阴转成后阴而生属胎卵类。其合离者即湿化类。多因想重。当来不假父母但由己业合湿成形为蠢蠕也。或离形而托化质。如天狱等也。

委示胎生见明色发。明见异成。异见成憎。同想成爱。即中有身投胎之因。谓胎卵二中有身投胎时无缘处。大地如墨等。今见明色发者乃发明上同业相缠二句。广示四生受命各有感应差别之相见。即妄见也。明即妄境也。见父母淫火之明。色心顿发。故曰见明色发。明即父母钟爱之境。见即中阴能见之根。根境对待。想爱为种纳想成胎。故曰明见想成。此即现前根境和合发识。想即识心之所也。异见成憎同想成爱。违情者名为异见。顺情者名为同想。若男子投胎见父为异想而成憎。见母为同想而成爱。女子投胎反此。虽爱憎双举。以憎显爱为因。经云二种无明。一润业无明。谓过去烦恼是也。二润生无明。即托胎时于父母起憎爱是也。流注己爱于父母赤白二滴中以为种性。父母赤白二滴中即纳想心以为胎。若投胎后爱着不舍以为增长成胎之由。父母交遘发生赤白二滴为受生之缘。虽因助缘实由己业以为吸引过去同业。遂入胎中谓自缠。父母为同业而入胎。成此五阴身而不舍。故有因缘生胎中五位。羯罗蓝云凝滑一七之状。遏蒲昙云皰二七之状。等馀蔽尸云软肉三七之状。有健南云坚肉。四七之状。至五七成钵罗奢佉，云形住。六根方具。上示投胎所以。

明随业招报

胎卵湿化四生各有定业。随其所感而应。故有四生之定报也。卵为乱思不定而为想生。胎因钟爱不舍而因情有。湿以亲附不变而因合感。化以舍此趣彼而为离应。由以四心感召而四生亦类应之。

明不定业感情想合离者。皆因心有惑情变为想。或想变为情。或合化为离。离化为合。更相变易。故所有受过去之业。随逐其现前飞沉之报。或飞变为沉。若雀之化蛤。或沉变为飞。若鱼之化龙。一切以是随应之因缘。为众生之相续

明业果相续之因

富楼那世界属依报。元无情系故不结业。众生属正报。本系有情。

乃有业系。业莫过乎杀盗淫三者。而根以淫想与淫爱同结于心。爱不能离。流爱为种纳想为胎。则诸世间父母子孙相生不断。众生所以不能出生死而受轮回之苦果者。是等则以淫欲而正性命。故曰欲贪为本也。凡有身命皆从爱欲中来。必求滋养。故彼生者贪此之刍豢。养者爱彼之血肉。贪爱彼此同滋。贪味津津而不能止。则诸世间胎卵湿化众生。随力强弱递相吞食。以我强能杀彼弱为业因。我弱亦被彼强杀我为业果。故曰递相吞食也。是等则以杀贪为本也。如以人食羊一类推之羊死为人。人死为羊如是乃至十生之类死死生生互来相啖。既有如此恶业为续生之缘。故世世俱生一处。相值以偿其债。穷未来际不出三界。是等则以盗贪为本也。温陵谓不与而取及阴取皆盗也。以人食羊，不与而取也。羊死为人。互来食啖是阴取也。皆盗贪也。吴兴谓前杀贪未论酬偿先债。此盗贪约过去于身命财非理而取。故互来相啖以责其盗也。由杀盗二贪故有汝负我命。汝还我命。此属杀贪我负汝债。我还汝债。此属盗贪。以是命债因缘。命债不了故生死亦不了。经百千劫常在生死。酬还不已。由欲贪故。今有汝爱我心我怜汝色。我爱汝心。汝怜我色。以是爱怜因缘。经百千劫常在缠缚。由爱怜不断缠缚亦不断也。夫此三者实由贫爱。贪爱不遂则强吞为杀。阴取为盗。皆所以成其贪爱也。因一业则三业齐具。凡贪爱必至于爱心怜色。贪爱不遂必至于自命还债。

结成相续唯杀盗淫三为根本。以是三种因缘不息。故有业果相续。此归乎三贪为业果及与相续之正因缘也。

蹑相续结答忽生始终之问

富楼那如是世界众生业果三种颠倒狂迷相续不断。虽各不相同。推其所从皆是性觉妙明体上。妄加一念能明。即转如来藏心成业识之觉明。因有觉明之无明。即转为明了知性之能见分。因此能了即发为所相分。汝上言云何忽生山河大地诸有为相。次第迁流终而复始。此之三细皆从妄见生。了属妄心见属妄根。妄见缘妄境而起我法二执混然。举心见而六乱妄想俱备。此是觉明乃至妄见所生也。

蹑忽生，结答次第迁流之问

由一念妄能所角立。则有山河大地诸有为相。次第迁流。因此虚妄终而复始。是知初言因明立所。只一所字三种之相具矣。妄见不泯则轮回不息。故终而复始。知妄见无实体可得。则知当体无生。此虽向无生中示三种相续。答忽生之问还未清净。后章观相元妄说方究竟也。

【何当复生章】

大意执在缠因性以难出缠果性。反诘如来何时循业发现。佛以真中无妄。令悟觉不生迷也。

总蹑前辩为起疑之端

富楼那言。若据世尊所说此诸众生。未生山河大地之前。同是妙觉本妙觉明元自清净本然。与如来心平等无二。佛心不增。众生心不减。一心真如者即是一法界大总持法门体。众生无状于清净本然体中瞥尔一念。忽生山河大地诸有为相。

正陈疑如来今得妙空明觉。复其无物之本体。还其圆照之本明。与众生本妙觉明。于未生山河等法之前无有二相。一切众生既从真起妄。然此无情山河大地之世界与夫有为之众生。并习漏之业果等。如来极果位中何时又当复生耶。圆觉亦有此问。若诸众生本来成佛。何故复有一切无明若诸无明。众生本有。何因缘故如来复说众生本来成佛。十方异生本成佛道。后起无明。一切如来何时复生一切烦恼。此经同彼后问。是执众生在缠因性有始。而疑如

来出缠果德有终也。下显觉性不动本无迷悟。佛设四喻以明觉体。一喻迷惑无固。二喻妄法无体。三喻真成不复妄。四喻妄断不复生。总是真无始终。妄有终尽义。

喻审迷因出处

佛告富楼那。譬如有人于一聚落忽生迷惑。以南为北。起信论譬如迷人依方故迷。若离于方则无有迷。众生亦尔依觉故迷。若离觉性。则无不觉此之谓也。

迷人喻众生。聚落喻如来藏。惑喻无明。南喻性明。北喻所明。南相未动。惑故见北。如性明无变迷故立所。若知此迷妄无出。即见无明本空。此上标定。

审迷根

汝谓此人之迷根。为复因本来之迷而有耶。为复因本来之悟而出耶。

自答迷本无因

富楼那言如是迷人亦不因迷。又不因悟。此无明之迷本从清净觉心突然而起。了无根本。

征释

然则迷必有因。今言不因迷悟者。何以故。以未迷之先本无生迷之根。云何因迷而有耶。悟迷相反本非生迷之根。云何因悟而有耶。前法中似从真起妄。今喻中何不许悟生迷。且迷方谁不先从于悟乎。然法中正不许真能起妄。惟说妄依真起。如影以镜现。终非镜自生也。且迷方者。悟在他方。迷在此方。岂以他方之悟为此方之迷根乎。

审定迷不复生

佛言若知悟不生迷。则知妄依真起。而真未尝妄。故复举前喻反诘曰。汝既知迷本无根。假使彼居村之迷人。正在迷南为北之时。倏有悟人喻善友也。指示喻教行也令悟。喻十万如来也。当机于法有疑。于喻明解。故佛举喻以问令解法如喻也。富楼那于意云何。此人纵久于迷。今既得悟于此聚落更生迷不。

答

既悟则决不迷也。世尊

明示妄法无体。富楼那十方如来亦复如是。此无明之迷无本。则迷无所从。悟后不复更迷。但于未证极果时虽有无明性毕竟空。昔在迷时本无迷性可得。如迷方者纵在迷时而方实不移。岂独迷不可得。但觉亦不可得。而以迷时望觉似有昔时之迷。而似有悟时之觉。迷方之时似有颠倒之迷心及移转之方位也。由此彻底虚无故不觉则已。但觉得是迷。迷即灭矣，灭则纯觉。性觉体上本无无明。故不复生迷矣。正如惑南为北之时。即实无北相可得。而况既悟是南之后。安有北相复起于南乎。论云觉心初起心无初相。以远离微细念故得见心性。心即常住名究竟觉。一得永得故不再迷也。

问曰。昔既无迷。众生何以流转生死。答曰。众生不如实知本无迷故。妄流生死。是故觉体明妙本来清净。清凉曰。由来未曾悟。故说妄无始。

喻如来妄灭亦如翳人见空中华。翳病若除。华于空灭。

喻满慈疑佛何时起妄

忽有愚人。于彼空华所灭空地。待华更生。汝观是人为愚为慧。喻清净觉心，本无迷悟也。富楼那因诘而如实答言。空元无华岂有生灭。因自目眚妄见生灭。见华灭于空中已是颠倒狂见。喻妄执佛灭万法已是颠倒妄见。且复愚人敕令待华更出。斯实狂痴。喻冀佛起妄者决定是愚人也。云何更名如是狂人为愚为慧乎。

斥破佛言此待华更出之人。即如汝所解狂痴极矣。然汝既知空本无华。云何问言。诸佛如来妙觉明空何时又当

更出山河大地耶。上二喻达妄本空。皆显迷时未曾实迷。既悟之后又何迷乎。即知诸法本自寂灭。觉体元无迷悟。汝执佛灭妄证真。已是颠倒。况待佛从真起妄。又非理也。

复举二喻明真本有

又如金矿即蕴金之砂石也。杂于精金砂金混和也。喻未成佛前觉性无明共而为一。虽是未悟在无明中而觉性不变。如金性在矿不被矿所污。一遇大冶红炉。其金一纯。出矿之后更不成杂。杂如觉性杂在无明中。一遇楞严大定。其觉性一纯更无识相。此喻真成不复妄也。如木成灰不重为木。木喻烦恼。灰喻涅槃。如佛已证涅槃果海。再不更生烦恼。此喻妄断不复生也。

总合二法作结诸佛如来。菩提涅槃二转依果亦复如是。已成无上智体。证真如理性。既已真修实行出于烦恼生死。则一证水证。不复退堕。亦如出矿之金一纯永纯。不复更杂于矿。此烦恼生死既经双空观智，转菩提涅槃一断永断。无复更生。如木既成灰。灰不复再成木矣。况觉之后又加四十二番位次锻炼乎。

【相性圆融章】

大意明七大皆依如来藏心循业发现。全相是性。答五大遍周不合相容之问也。

牒定前疑

富楼那又汝问言佛说地水火风本性圆融。周遍法界。湛然常住。汝则疑水火性合相陵灭。曰若地性遍云何客水。水性周遍火则不生。复云何明木火二性俱遍虚空。不知云何不相陵灭义。又征虚空及诸大地俱遍法界。不合相容义者。富楼那譬如虚空。体非群相。喻如来藏心清净本然周遍法界。原非诸大。则不堕诸有也。而不拒彼诸相发挥。喻七大循业发现。七大性相不堕于无。

吴兴谓若照下配之。虚空喻如来藏体。非群相喻。先非水火不拒发挥。喻俱现各现也。

重征释

所以者何。富楼那彼太虚空体非明相。日照则

明相发挥。喻火大。大明当空之时群暗皆消故。空体非暗。云屯则暗相发挥。喻识大。迷云一起真空晦昧故。空体非动风摇则动相发挥。喻风大飘风忽起太虚震惊故。空体非清霁澄则清相发挥。喻空大万里无云。碧空如洗故。又则空体非浊。气凝则浊相发挥。喻见大空见不分。两相浑浊故。空体非霾。土积成霾相发挥。喻地大。阴霾昼飞晴空蔽塞故。空体非映。水澄成映相发挥。喻水大。水天一色晴空映彻故。

双征七大所自

于意云何。如是殊方。同时而有明暗等诸有为相。不遍不常。异虚空无为之体。此等幻相为因彼日云等所生。为复因虚空而有。此双诘令彼指陈故也。

单举别难若谓此相因彼日轮所生。富楼那且日照空时既空是日明。则十方世界凡有明处同为日色。空既为日。则无有空。云何广大空中更见一轮圆日之体如盘盂者在乎。若谓此明相非日所生。是空所有之明。空既常在明应自照。云何中宵云雾之时唯见暗相。不生光耀。

结示七相虚幻

当知是明非日非空非因缘也。以五夺无定也。不异空日非不因缘也。以双离则毕竟无体也。上举喻竟。既不即空日不异空日。则知清净本然。循业发现。似有而实无。我以了俗智观七大相元本虚妄。虽是循业发现。犹如空花无可指陈。汝无了俗智。观七大相谓实有。如执空花可爱。已是迷妄。若复诘其七相陵灭是犹邀空花复望结为空果。真是迷中之迷妄中之妄也。若提前案究之。既曰观相元妄无可指陈。岂能指出是见非见。是知妄为色空及

与闻见。都是空花。本无所有。华有生灭。空本不动。不唯满慈之疑惑消亡。即庆喜所持叶物。空尘海沤之身心一齐点化。既曰观性元真唯妙觉明。岂不是此见及缘。元是菩提妙净明体。则三种相续七大相陵。依旧归乎清净本然矣。云何诘其相陵灭而不相容义哉。汝谓相有七而性亦有七。疑不相容者。无体真智故。我以真智观七大性元是真常。无有七大之异。唯一妙觉明体更非别物。如是则妙觉明心先非水火。水火尚无。云何复问不相容而相陵灭者哉。满慈之疑释矣。

法合真妙觉明心体亦复如是。彼太虚空而不拒彼诸相。

释成性与相同

上以空喻藏性。此以七大显藏性。汝以凿井之空发明。而如来藏循凿井之业则有空现。若地水火风各各发明则各各现。如一处求火一处火出。一处求水一处水出。此四大各各陆续循别业发现也。若诸境俱时发明。则有循业俱现。如遍法界执。满世间起。此约一时同业顿然俱现也。说法第一之尊者将陵灭之疑。请出世尊俱现之示。诚谓满盘托出。吾人岂无入头哉。以是藏性随感而应。亦任南山起云北山下雨。总于虚空无干涉也。

微

上言妙觉明心先非水火。云何又言俱现。

引喻合喻释

上各现犹不足显共业之妄。故复用水日双现之喻。以释俱现之喻。富楼那如一水中现于日影。盖日体喻正智。水喻真理。影喻七相。智理一如本无来去之相。两人喻富那与众生同观水中之日。日影元一。初未随人东西。东西各行则各有日。喻同业之妄见循俱明之妄业。随二人去喻俱现之七大相。此中但用水影一体。明性相不二也。

就喻明妄一东一西先无准的者。谓一日而现东西二影。谁为定实。如一处而现水火二大。亦谁为定实。先无准的者。言不待分

别以自先无定。实不应难言。此日是一云何东西各行。各随二人之日既双。云何水中日影祇现于一。宛一日影东西各转。则七大相总是虚妄循业发现。无可凭据。与前空日生明无可指陈同一旨也。孤山日。同观是一。知二是虚。各行既二。验一是妄。然则一之与二孰可凭据者哉。总谓妙觉性空不拒诸相循业发挥。则诸相循业不出乎妙觉性空。性相不二义矣。

约相隐性。销陵灭相客之伏疑

释文有二。一观七大之相元妄。不可诘其相陵灭义。二观七大之性元真。不可问其不相容者。富楼那汝不达七大性相依如来藏循业发现。而反问相陵灭者。盖以业识不空。相见未破。故循色空之业。而更互相倾相夺于大性如来藏。始由心动妄发。终由见取成就。凡外背空趋有。是以色倾夺于空。权小背有趋空。是以空倾夺于色。又疑水火性不相陵灭即相倾。又云虚空大地不合相容即相夺。莫知全性即相。而如来藏随缘现为色空。故见色空周遍法界。此是真如随缘与妄心相应。循业发现。普成色空之境界。

结成诸碍是故于性色真空中。开眼时但见物象森罗。而尘劳满眼。风动空澄日明云暗。全成秽土。不知相本虚妄而无可凭。七大之相皆如此也。众生内为无明所蔽。业力所使。心自迷闷所起惑也。背觉合尘所造业也。故发尘劳唯见有世间相所招苦也。众生该界内六道。界外二乘迷闷者。界内六道有念为迷。界外二乘无念为闷。所谓有念无念同归迷闷也。违背真性谓之背觉。亲顺妄法谓之合尘。众生空有各趋种种颠倒。故发色空等劳。唯见有世间相不见真如妙觉明性。不知全性成相。由自迷自背之故。岂性相之过哉。

明全性融相

既满慈不得无碍。佛示无碍之由令入。谓汝等业识未空无明全在。惟用生灭识心缘尘分别。背如来藏。我如来则不然。无明已尽。业识已空。更无馀尘。惟以妙明不灭不生智体。融彻四科七大。性

合如来藏即前随为色空。遍成生灭有碍之相者也。而如来藏在迷时。纵成色空生灭。而妄相非实。一以妙明常住之性融之。生灭妄相之性了不可得。唯见妙觉明心圆照法界。更无一物为障为碍。所谓以如如智。照如如理。理智无二也。

结成无碍

盖众生迷事。故全障理。今佛悟理。故能融事。是故于如来藏心中。即理法界中从体起用。自然之理。法法如如。所以全相是性。故知心有也。娑婆境现心无也。华藏含空一为无量无量为一。一多相容即相是性。小中现大大中现小。广狭无碍。即性是相。此标四无碍也。不动道场遍十方界。所谓不起而升。不动而遍。即一为无量。不动遍十方。理不碍乎事。十方归不动。事不碍乎理。是一多相客。即本之用也。清凉曰。理随事变。一多缘起之无边。身含十方无尽虚空。明无量为一。身即诸法之性。体含十方无尽虚空。空该事法。以一身而含虚空。理不碍乎事。十方空归一身。事不碍乎理是广狭无碍。即用之本也。清凉曰。事得理融。千差摄入而无碍于一毛端现宝王刹。正中现依。即身是界。手属身。毛乃正报别相最小者。刹属佛。土乃依报总相最大者。刹处毛端毛不大。即小中现大。如眼见空界也。法华经云。白毫相光照东方万八千世界。毛现刹土。刹不小。即大中现小。如芥子纳须弥山也。坐微尘里依报之最小者。转大法轮取现身说法无量之身。正报之最大者也。由尘望身。则身处微尘即小中现大。由身望尘。则尘包身相。则大中现小。此明依中现正彼此无碍也。尘属依报别相最小者。法由口演属正报总相最大者。坐尘转轮尘不小。即小中现大。法转尘中。法不大即大中现小。此皆如理智中现如量之境。实文殊之正智。普贤之大用。是以现大现小总是真如。舍尘合界无非法身。所以业识不空头头是障。业识一空亭亭无碍。

结番上文背觉舍尘原始要终义

灭二执生灭之尘。即融相也。合渐次究竟之觉。全相皆性也。故发真如妙觉明性。番上故发尘劳。有世间相。又显离相无别境界。全体作用即发真妙性也。，依迷悟心辨理事缘起竟。此总将寂灭一心非即非离。以显其妙为三观之一体。楞伽所谓寂灭者名为一心。一心名如来藏也。

先离万法以显空如来藏结奢摩

空如来藏体非群相清净本然。故文承上云性觉妙明。本觉明妙。虽随迷悟以现染净二相。而如来藏本妙圆心。非心非空。非地非水非风非火。非七大非眼非耳鼻舌身意。非六根非色非声香味触法，非六尘非眼识界。如是乃至非意识界。非六识非世间法也。非明无明明无明尽。如是乃至非老非死非老死尽。非缘觉流转还灭二法。非苦非集非灭非道。非声闻法。非智非得非檀那。云施。非尸罗云戒。非毗黎耶云精进。非羼提云忍辱。非禅那云定。非般刺若云智慧。非波罗密多云彼岸到。此非菩萨及所趋理。非出世间法也。如是乃至非怛闼阿竭。云如来。非阿罗诃云应供。三耶三菩云正遍知。此非如来三号。以该十号。非大涅槃云无生灭。非常者非惟二死永亡。无诸生灭。亦且世相常住究竟坚固也。非乐者非惟离诸生死。亦且得不思议解脱。受用无量法乐也。非我者非惟证真法身。犹如虚空。亦曰山河大地草木微尘全露法王身也。非净者非惟妙净理体无诸染着。亦曰清净而遍周无染非净也。此非涅槃四德。出世间上上乘法也。

结以是藏理即空无有十界。俱非世出世故。

次即万法以显不空如来藏。结三摩

谓不空如来藏循业发现。阐明性觉妙明本觉明妙。如虚空而不拒彼诸相发挥。故即如来藏元明心妙。即心即空。即地即水即风即火七大。即眼即耳鼻舌身意六根。即色即声香味触法六尘。即眼识界如是乃至即意识界六识。即世间法。即明无明明无明尽。如是乃至即老即死即老死尽缘觉。即苦即集即灭即道声闻。即智即得即檀那。即尸罗。即毗梨耶。即羼提。即禅那。即般剌若。即波罗密多。菩萨出世法。如是乃至即怛闼阿竭。即阿罗诃。三耶三菩。三号。即大涅槃。即常即乐即我即净。四德出世间上上法。

结以是藏理即无而有十界宛然。所以俱即世出世故。

三双遮双照以显空不空如来藏结禅那

以禅那不落心思言议间。谓性觉妙明本觉明妙即如来藏妙

明心元。本不定于即。不定于非即。故云离即离非。此双遮二边。亦不定于离即。故曰是即。亦不定于离非。故曰是非即。此双照二边也。若独以非一切法明如来藏。则滞于空。若独以即一切法明如来藏则滞于有。若独以离即离非明如来藏。则弃二边滞中道。若独以是即非即明如来藏则舍中道滞二边。是故全非而即。全即而非。离而非离。非离而离。则三谛融通。离名绝相。不思议体圆融极矣。

结责

言如来藏妙明一心元三谛一心。此第一义谛惟佛与佛乃能究尽。登地菩萨尚不能明了。如何世间三有众生。及出世间声闻缘觉。以所知之有限量心。测度如来无上菩提之果觉。复用世间五行生克语言而入佛知见乎。

圆觉云。但诸声闻所圆境界。身心语言皆悉断灭。终不至波之亲证所现涅槃。何况能以有思惟心测度如来圆觉境界。如取萤火烧须弥山终不能着。以轮回心生轮回见。入于如来大寂灭海终不能至。则知法华所言佛之知见。但有其名未竟其实。此经方明言佛知见是三观圆融寂灭一心如来藏性也。

释伏疑

疑曰。宝觉真心无二圆满。何凡小不能思议耶。释曰。宝觉真心虽各各圆满。譬如琴瑟箜篌琵琶。虽有妙音。若无妙指。终不能发。

法合汝与众生亦复如是。宝觉真心各各圆满。世称为宝者。略有三义。一离垢秽。二具光明。三富财用。今以本觉不变之体。即离垢义。圆照之相即光明义。随缘之用即富财义。故称宝觉也。真心拣非缘虑等心。然觉以照体言，心以总相称也。宝觉真心各各圆满。合上琴瑟等皆有妙音也。如我得之于一心则应之于手。故一按指而海印三昧发大光明。如妙指发妙音也。汝等一切众生无三谛圆融之妙智。故暂举心尘劳先起。如无妙指不发妙音。按指举心法。喻无明尘劳即所知心。海印即宝觉真心。大集云。阎浮所有色像大海皆有印文。此喻法身性海。普现一切相也。宗镜云。乐蕴奇音。按指则宫商应节。人怀觉性。智巧则功用冥符。得失在人。精粗由己。所以善逝按指。发海印之光。含识举心。现尘劳之相。喻无妙指。终不发妙音也。

责过

所以汝今不发妙用者无他。良由汝但得涅槃一日之价以为大得。故不勤求无上觉道。爱念小乘得少为足。故不发光不能思议也。若肯进修。即与如来把手共行。决不相赚。此问答正要发明圆悟圆证不落阶级。初发心时便成正觉之旨。以为修道分之张本者也。

【何因有妄章】

尊者领宝觉真心。而究劫前之妄因。以便修断。佛示妄本无因。令悟狂歇即菩提也。尊者不分三科七大皆如来藏。速兴二难。一难清净本然云何忽生山河大地等。佛以因明立所答之。循业发现。显万法性虽真而相本妄。全性成相也。二难七大遍周不合相容。佛以虚空体非群相。而不拒彼诸相发挥。喻之七大皆妙觉明性。显万法相虽妄而性本真。全相是性也。由汝背觉合尘。故见相而不见性。佛背尘合觉故见性而不见相。则知七大皆循业发现。如来藏亦足显然犹可思议。未显其妙。复示非七大即七大。非涅槃四德即涅槃四德。又如来藏妙明元心离即离非。是即非即。三如是奢摩三摩禅那之体皆妙。而如来藏心不可思议明矣。尊者闻此妙心。佛与众生各各圆满。我与众生现今习漏诸相因妄而有。故发如来众生何国有妄之问也。

叙领前旨富楼那言。我与如来言生佛本觉同也。宝觉圆明真妙净心无二圆满。领前宝觉真心各各圆满。前后二我字一领前忽生相续。承汝暂举心尘劳先起之汝字品。自己劫前生有为相。即今认明一领金矿木灰喻。承如我按指海印发光之我字品。佛灭妄证真。而自己虽得超凡不及佛解也。而我昔遭无始一念认明堕所之妄想。随业受报。久在轮回。而今见思已尽得证圣乘。佛责爱念小乘得少为足。果然我等无明尚在。犹未究竟。不知妄因生起。世尊五住尽二死亡。则因明立所等诸妄一切圆灭。已得究竟独妙真常。称为大觉固宜。了知妙觉性中何因有妄矣。

正请妄因

富楼那四卷凡四番问。初问忽生乃疑妄生之事相。次问如来何当复生。乃疑真中有根。三问相陵乃疑相有七而性亦七。此问妄因者彻底问也。承上我与如来宝觉真心无二圆满。敢问如来一切众生从无二中何因有妄。而忽遭无始妄想。自蔽妙明净圆真心。受此沦溺。沦者。水之漩溃澓。溺者水之深处。皆叹息嗟吁圣乘未能究竟。无为坑不能脱离也。

借事发明妄本无因突然而起

佛告富楼那。汝虽除疑许其大疑已除。据前推生佛之本无二。是信己本真称佛圆常。又信佛永证。乃至七大由乎循业发现。除了云何忽生万法生续之疑。已知觉后不再生迷。除了何当复生之疑。更知空不拒相。除了性相难容之惑。汝今尚有妄因馀惑未尽。不知无明无因。今穷其妄源是亦强索。汝即不知我以世间现前诸事中。偶有一事借来发明。汝即因此而知劫前之妄无因而起也。

前引迷方之喻已问过汝今复问汝。汝岂不闻室罗城中演若达多。此云祠授从神乞得。忽于晨朝以镜照面。爱镜中头眉目可见。认影也。嗔责己头不见面目迷头也。以为魑魅。乃山中无头之怪鬼。忽然无状狂走之事乎。明无因之事。以己闻佛说诸妄圆灭被妙真常。如阿难见佛相而生爱者。逐镜相也。以己执偏空犹未究竟如阿难以无心为难迷己头也。以己如阿难执偏空用缘心者狂也。寻声流转者走也。

征狂因。于意云何。此人头本不失。己非魑魅。而忽然自己为魑魅者。是何因而无故狂走耶。

答狂因富楼那言是人心狂而走更无他故。此见说法第一人必知源头。端的不犯思索。分明答出。毫无纤碍。我辈岂不因现前之事了妄本无因哉。

法合

佛知我等于事却解。于理却迷。故就其尊者明处而导之。佛言妙觉明圆之心。具乎三义。本无妄亏曰圆。本无妄蔽曰明。本无妄着曰妙。本来具足不假修成之觉心中间自不容妄。何有妄之因乎。如祠授本头非因镜有。非离镜无。中间自不容狂。何有狂之因乎。

示妄理既称为妄无状而起也。云何有因。若有所因即名为真。云何名妄。可见于妄索因者不达妄理也。若究现在即

是自诸妄想。妄想即迷中动相。无明即最初痴相。凡一迷真处便是无明。凡执似处便是妄想。虽常互为因缘。而实一虚妄展转相因而生。俱无定在。推其本始即是劫前一念晦而万有彰。一风起而群浪叠。从一迷积一迷以历尘劫。无明妄想自相积集。终不得其因之始相也。亦何因乎。

如初达多照镜妄说。由一二相承从妄说妄。乃至满城。及推其因。皆是妄说。既千刀起一人。乃至后之一人二俱是妄。何者是因。虽复一往尽力发明。苦果是集因。认明为所因。汝犹不能自己返妄归乎宝觉。而又从我求妄本耶。如是展转迷因。乃因劫前一念晦昧。迷却自己宝觉。而有非宝觉中有此妄根也。当初既无迷根。今何积迷不了。

虽佛发明犹不能返者。此双承妄想自因而无明无始。虽佛八音四辩亦不能逆推而说其本始之因。良以妄体本空。而因亦本空。是妄想自相成因。如是迷因指法之词。正因迷惑所以常自成有。盖谓迷妄因为有。并妄体亦皆成有也。此是一反一正。若因迷因悟已经双破矣。

<u>反迷成悟</u>

若识迷无生因。则诸妄想了无所依。并妄体亦空。是则汝今从迷积迷之最初一妄尚无有生。何得谓汝昔遭妄想有因而生耶。妄既无生欲何为灭。乃称世尊诸妄一切圆灭。独妙真常。却索妄本于佛耶。当知得菩提者。虽是大智。但能说此妄本无因。岂能拈出无根之妄相以示人乎。正如寤时人。醒梦之后说梦中事。心纵精明欲何因缘取梦中之物以示人乎。且梦中物影影响响。亦似有因似有可取。必不能指示于人。况复此妄无因。本无所有。欲我指出其因乌可得哉。已上梦喻显妄有相。

<u>贴喻妄因本空</u>

夫汝无因妄想如彼城中演若达多狂性相似。岂有因由缘故而后狂。亦不是头上本来有之狂。元是自己认影怖头而狂

走。

贴喻妄体亦空忽然此狂一歇。自知本头非从外得。纵然未曾歇狂。眉毛元在眼上。鼻孔依旧下垂。曾未动着丝毫。本头亦何遗失。既头无得失。征何有因耶。设使其头真有得失不名为狂。贴喻法中设使妙觉真有得失不名为妄。今乃歇非外得。未歇无失。贴喻法中悟非外得。迷非有失。可见妄体本无有也。上法喻合明竟。

结成无因

富楼那汝及一切众生妄性如是。达多之狂走无异。因何为在耶。

示顿歇狂方

若知真本有。何劳起修。达妄本空。不须强断。汝究妄因欲苦修以断之。今即悟其妄因本空。何必乃尔。汝但不随分别。不随二字是顿歇狂心之初步。即入流亡所义。亦是顿修顿断之全功。分别即分别法执。言汝但不随世间业果众生三种分剐现行相续之心。则三种现行一时顿歇。三种种子便不生起。今惟不随。彼自无依。不空何待。此诚顿悟家最为省力之修断工夫也。此则杀盗淫不随三种分别。即三缘断故即动静二相了然不生。贪嗔痴三因不生。即闻所闻尽。亦即三细中流注细念。为前粗感境之深因。今对境成三。不生者粗念除而功熟。细念亦随尽也。亲生为因。疏助为缘。杀盗淫三缘。是身根所造之业。三种贪心是意根能造之惑。惑亲造疏。因缘之义明矣。

借狂例狂

达多之狂。迷头认影。满慈之狂。认明堕所。狂事不同。狂心无畀。若果三缘断而三因不生。则是汝心中演若达多狂性自歇。狂性借喻直指根本无明。如觉所觉空。空觉极圆也。歇者息也。灭也。由前迭空之后。粗细二念俱亡。则根本无明当息灭矣。若约伏位。十信满心。圆伏无明。若约断位。等觉后心水断无明．故云自歇。若狂性一歇。当下即证菩提智果。此是本觉出缠三智圆满之相当下即证。不劳馀力。空所空灭。寂灭现前。圆觉所谓知幻即离。离幻即觉。祖师所谓但离妄缘。即如如佛。至此则知胜净明心。极果之体。清净本然周遍法界。元是己物不从人得。一念顿悟妙超如是。

何藉僧祇劬劳勤苦肯綮修证哉。但由歇狂而显。非谓歇狂而得。骨间肉曰肯。筋肉结处曰綮。不须劳筋苦骨。辛勤修证之义。

永嘉所谓觉即了不施功也。此不独与满慈发明。云何有妄之问。即阿难见相发心惠我三昧等疑皆释然矣。如前自诸妄想展转相应。又云因迷自有。又云自怖头走。皆自迷也。与头无干。又云狂心自歇歇即菩提。是自悟也亦与头无干。则知迷悟由人而宝觉明心各各圆满。本无迷悟也。

以喻明法作结譬如有人于自衣中。此喻五蕴身中系如意珠。喻本胜净明心不自觉知。喻根本无明。穷露他方喻妄见生灭。乞食驰走喻求人天小果。虽实贫穷喻无佛之妙用。珠不曾失。喻本心不失。珠喻胜净明心。却被五阴衣裳覆蔽光明。不自知之。穷露生死涅槃。于他万怀宝迷邦。持珠作丐。忽遏知者剖析五蕴之衣。心珠朗耀周遍法界。遂从本愿致大富饶。现尘现界无如一心。方悟妙觉明心之珠从自己胸中流出非从外得也。已上乃富楼那以忽生复生相陵。迷因换胜净明心已竟。忽有智者。喻佛菩萨指示其五蕴衣下心珠。周遍法界。喻发明心所愿从心。适其所愿致大饶富同佛妙用。方悟神珠非从外得。已上说法第一之尊者兴四问。以为吾人作究心之板则已竟。

【三因缘章】

大意蹑佛谕而起难。为后学决疑。直令心悟实相真见道也。阿难三番蹑佛语以执因缘。正如矢在弦上不得不发。最初执见精属因缘。次执万法属因缘。此执证果属因缘。意谓前者如来既摈弃因缘。今何亦假因缘。方云歇即菩提耶。不知世尊所说三缘断故三因不生者。乃示歇狂之方。正是非因缘与前不异。说何藉劬劳肯綮修证者。乃显菩提本有。不从人得。非外道断灭为自然也。阿难错会缘断因不生。疑为证果之因缘。错会不藉修证。疑为自然。则圆悟自心圆证法身。犹有未明事在。

蹑佛语起难即时阿难在大众中顶礼佛足。起立白佛。世尊现说杀盗淫业此唯业果一法。略世间众生举一即三。非独指杀盗淫也。三种外缘断故三种因心不生。心中达多狂性自歇。歇即菩提不从人得。斯

则因缘皎然明白。似不可废。云何如来既说因缘而复前令顿弃因缘耶。且我辈从此因缘之法心得开悟。如见佛相好发心为因。度令出家为缘。误堕为因。垂救为缘。启请为因。感开示为缘。开示为因。悟法身为缘。

引他证己

世尊此因缘入道义。何独我等年少有学声闻藉此悟道。阿难四十之馀对耆宿者故称年少。尚滞初果故曰有学。今此会中大目犍连及舍利弗须菩提等是我阿难之前辈也。自未遇佛前皆恃异道。途中从老梵志闻佛因缘发心开悟。正脉云。梵志者西竺出家者之通称。谓其有清净志行。梵者净也。老梵志。即指三迦叶波。先为外道年高志净。故称梵志。证自然理。知八万劫事后。投佛学道佛为说十二因缘而得度。目连等连中遇波离迦叶波等说生灭四谛因缘偈曰法从因缘生法从因缘灭发心开悟。然后见佛得成无漏。此引诸前辈证己受因缘之益者深。如天帝释不修天业。宫殿何以随身。转轮圣王不作王因。七宝何由集聚。是故唯凭自善方外感胜缘耳。今日世尊现说。无因本空歇即菩提。不从劬劳修证因缘。则佛在耆阇崛山说法华时。王舍城中拘舍梨外道等所说。八万劫后自然涅槃。犹如缕丸极处停止。不假修者。翻成第一义谛耶。纵不堕因缘。必堕自然。因缘二字是小乘入门。故不肯舍。不知不舍是真迷也。

请决惟垂大悲开发我等因缘自然之迷闷。约佛之言则带因缘。究佛之意则顿弃因缘。今请决定是因缘非因缘。希佛明明说透。开我迷云。发宣迷闷也。此皆谬执之难。前之排摈因缘为显藏性。今说缘断因不生。正是非因缘。以菩提不属因缘。故阿难复引身子。闻因缘者。不知身子闻性非生灭非因缘明矣。今佛又说何藉劬劳肯綮修证者言菩提本不从人得。非外道断常为自然也。阿难复引拘舍离等不知佛说因缘以破其自然。自然既非。因缘何有。

引事立理佛告阿难汝立因缘自然者。即如室罗筏城中演若达多。一时照镜怖头狂走。谓之狂性因缘。若得灭

除。则不狂性。自然而出。是其狂则谓之因缘。不狂谓之自然矣。吾今即以非因缘自然之理。穷究一番。则汝心中迷闷开于是矣。

以因缘破自然

阿难若谓演若达多之头必本自然。不假因缘。若本自然则应本自其常然。一时一处。或狂不狂。无所然而非自然矣。何又假照镜因缘无故怖头狂走耶。此则自然之计堕。而头非自然明矣。

以自然破因缘若谓本是自然之头不狂。为照镜因缘之故。忽惊无头而狂狂走者。何不本自天然之头。为照镜因缘之故而真失其头耶。若正狂时本头不失。当知狂怖是心妄出。而头曾无变易。此头何藉因缘而有。则因缘之计堕。而头非因缘明矣。

破狂自然

若谓本狂出于自然。即当本来常有狂怖。不知未狂之际。此狂在何处所潜藏

破不狂自然

若不狂出乎自然。则头本无失应当常常无妄。何为照镜怖头狂走耶。故知不但头不属因缘自然。即征亦不属因缘自然。当知妙觉明性及与无明。皆不属因缘自然明矣。

发明正义

若悟本头不失。则当下识知狂走由心。因缘自然皆是梦语。俱为戏论。非实义也。

文中一悟字一知字。是歇狂悟本处。由其悟得本头然后知得狂走。以悟得本头方见本来面目。是以真知狂走才觉向外驰求是妄。悟本头则知清净本然。识狂迷则知循业发现。言汝一向自述家宝。向外驰求。执缘执自固所不免。若使亲见本来。狂心顿歇。则知因缘自然皆戏论法也。

结示真心出缠

是故我言三种分别戏论之缘断故。即菩提心。此是歇狂悟本之法。岂因缘自然之可拟哉。虽然三缘断故即菩提心。而不可更作生菩提想。若谓狂心歇而即有菩提心生。亦是因缘。亦是狂心。亦是戏论法。虽是生灭心灭。此但是菩提心生之生。狂性歇灭之灭。生灭非真菩提心。不独尔也。即使生灭灭相与生相俱尽。至于无功用道之处。须得自契。亦不可更生自然想。若有所契自然作自然想。如是则明明又是自然心生。纵使生灭心灭。此即自然亦是戏论亦是狂心。亦是生灭。非是寂灭。何以故。以生灭为因缘矣。而又复以彼无生灭者名为自然。以去一重因缘而又堕一重自然。是则去作病而堕任病。故即自然亦属生灭。不出对待。犹如世间诸相杂和而成一体者名和合性。对此和合性。而遂指非和合者称本然性。即此本然是对等法。非真本然性。亦是戏论。谓毫厘系念三途业因本然即自然。和合即因缘。取类称之直至本然非本然。和合非和合。和合本然俱离。离离离合之离。二俱双非。绝诸对待。唯一真实。岩头云。大统纲宗要须识句。甚么是句。百不思时唤作正句。即此句也。圆觉云。远离为幻亦复远离。离远离幻亦复远离。离无所离。即除诸幻。至此离合俱非句方是真因缘。名无戏论法。如是遣之又遣以至无遣。方契无功用道真菩提心也。由识知狂走则因不堕于二计。若觉悟本头则果不堕于二计。尊者三执因缘方见道也。经云不生亦不灭。不常亦不断。不一亦不异。不来亦不去。能说是因缘。善灭诸戏论。

斥以解为证菩提涅槃尚在遥远。非汝历劫辛勤修证。心怀戏论历劫无功。能舍戏论何须历劫。所谓狂性自歇歇即菩提。若说世尊教当机历劫勤修不可徒恃多闻。则与前何藉劬劳肯綮修证意相矛盾。故先判果难成。意谓若如汝上所问之因缘。所执之自

然。则菩提涅槃智断二极果尚在遥远。非汝历劫辛苦所能修证。意谓纵经尘劫多闻为修。不能实证。倘不信此讲意。请熟读本文。至尚留观听自无疑矣。

出弊

良以断汝历劫多闻修因。难在极果者。非唯记持我所说法如瓶受水不遗一滴。祇为戏论。虽复忆持十方如来十二部经。十二部者修多罗。祇夜。授记。伽陀。优陀罗。阿波陀罗。并及尼陀罗。伊帝目多伽。阇陀伽。毗佛略。未曾有。优波提舍经。其义本皆离戏论。而清净诠了义之妙理如恒河沙。终不能取菩提。只益因自戏论。与本分事了不相干。所谓从门入者不识家珍。用文字之学总是名言习气。障自悟门。不能洞选人之心性所以难成。取菩提果也。意谓若能远离戏论则歇即菩提。何藉劬劳修证哉。

验多闻无功汝虽谈说因缘自然。决定明了。毫无差误。人间十大弟子中称汝多闻第一。以此积劫多闻熏习。不能免离摩登伽难。若果多闻可以脱苦离缚。何须待我佛顶神咒冥加之力。立使摩登伽心淫火顿歇。不假七返天上人间断见惑八十八使。并欲界九品思惑。得证阿那含之三果。居不还天不生欲界。于我尼教法中成精进林。胜多曰林。以其进速而证多也。爱河言欲爱溺人无异瀑河。今于爱河水中成乾枯小慧令汝亦得解脱。若不仗咒力。汝又安能得脱淫难。凭一咒力而顿超三界。一咒力而即得解脱。则知咒力与多闻力日劫相倍。阿难固是权人登伽亦未定实。此中意无尽焉。

激修无漏是以咒力有功。多闻无益之故。阿难汝虽历劫忆持如来。常不开演曰秘密。三学克备之妙严。而见闻习漏终莫能除。不如一日修无分别顿断三缘。即不漏于染净分别之业。纵见淫女粗浊之相不起憎心。见如来净妙之相不起爱心。自能远离世间憎爱二苦矣。无漏业者舍权入实。远离戏论。行起解绝。入无分别。即不落于戏论分别而已。若取下文即反闻闻自性。所

谓将闻持佛佛何不自闻闻。憎爱者对登伽耶输言。

引劣策进如摩登伽宿为淫女。此四字具三障宿为业障也。淫习烦恼障也。女身报障也。如是染业何等深厚。由神咒力销其爱欲。烦恼障破矣。法中今名性业障除矣作比丘尼报障转矣。咒力功验可思议哉。与罗睺云覆障罗睺之母。名耶输陀罗。云华色者。同悟宿因。知历世因报居于女身者。贪爱为苦。今由宿命开通洞见罪而悔悟。乘此一念熏修无漏善故。登伽或得出缠。耶输或蒙授记。名千万光相如来。成斯佛果。耶输女身已为弱质。登伽淫女更是劣机。一念熏修皆获大益。而汝堂堂丈夫为人天中之众所知识。现见熏修有益而明知戏论无功。如何固执自欺。自疑无漏真乘。尚留观听。从无漏于声色者哉。自请观至此明大佛顶如来密因。后至所作如愿。止明倍之了义最初方便。已上见道分竟。

【修道分第一义章】

大意令审因心皆合涅槃妙德也。当机歆知藏性喻请入华屋之门。佛总示真因业本二义。决定为初心方便。直令决定发菩提心于佛妙三摩提不生疲怠。次开第一义。审因果同异照明无作。详示妄分诲五浊相。以湛旋妄示因果心合涅槃德。且经文来意佛示缘断因不生。为歇狂之旨。阿难反作因缘会。则前来圆悟圆解犹是戏论之媒。特示无戏论句。要尊者自己歇狂。而复引劣策进方有进益。以故请入华屋之门。若论真如门。阿难悟知本头不曾变易。狂怖元是妄出。有何修证。若论生灭门。阿难虽未失头。尚在狂走。必须修无漏业。事须渐除也。

叙悟仪阿难及诸大众。闻佛示诲。疑惑销除。通指富那万法生续。性相圆融转难中。何当复生。何因有妄。及阿难顿弃因缘五重深惑皆除。富那前未结其领悟。故此兼之。前希除细惑。又云究竟无疑惑地。今少开悟故曰心悟实相。即领真胜义性寂灭场地。狂性自歇。歇即菩提。缘此离即离非。是即非即。胜净明心不从人得。无戏论法亦无虚假。故曰实相也。身意轻安者因悟实相无复前尘粗重影事。故得身意轻安定慧互融。顿消粗重戏论。得无分别实相以自娱。百法论以轻安为善心所法。彼曰离重名轻。调畅身心名安。即无因缘自然之迷闷也。已悟楞严大定。故自生庆事。得未曾有。富那得究竟无疑惑地。阿难无复因缘自然之疑。岂易事哉。前悲泪虽多。感

悟犹浅。此则所悟既彻。悲感益深。自当重复悲泪。且领积劫持法不如一念熏修。方省自欺。驰于观听。故悲历劫之沉沦。空丧天日。情动于中而雨泪。恨无入手之工夫。于是顶礼佛足。长跪合掌而自佛言。

赞谢慈诲无上大悲者。道超诸圣曰无上。拔一切苦曰大悲。清净宝王者。清净即无垢智也。以佛证实智运悲智。利乐一切。如摩尼宝利用资生。得法自在。故称为王。我辈惑深障重。权宗固执。佛于因缘法中三番善开我心。直令豁然心悟实相也。以何法为善开耶。能以如是种种因缘约头以推其无因。约狂以推其无缘。假狂性因缘之方便提撕奖劝。无漏之当修。此善开我心也。引诸沉弱爱河之众生。冥居长夜之法侣。俱得出于憎爱苦海。此无上大悲也。非清净宝王孰能如之。

陈悟立喻

世尊。我今虽承如是惟妙觉明圆照法界。乃至坐微尘里转大法论等之法音。得以了然自知四科七大乃自己本如来藏妙觉明心。法尔体大也。相大则遍十方界。法尔用大则能包含生育如来十方国土。其实报庄严清净宝严妙觉王刹。现在目前信解无疑。诚大开悟于心于法一了百当。如来复责多闻无功。不逮一日修习无漏业。然此藏性十方无壁。四面无门。何由而得入。我今犹如旅泊之人。屿宿曰旅。水宿曰泊。忽蒙天王周称天子曰王。以周室东迁之时。诸候僭称王位。故夫子作春秋尊王贱霸。内外华夷。河洛为华夏。荆楚为夷狄。尊周之予为天王。简诸候也。今忽蒙天王赐与华屋。不然犹在四衢道中露地而坐也。其人虽获华屋之大宅。要因得门方可

入中。自住受用。如得门证入三摩地中。方始自住受用。不然犹处门外。止宿草庵也。睦州云。汝等诸人还得个入头也未。若未得个入头。须觅个入头处。若得个入头处。已后不得辜负老僧。故曰得其门者等诸佛于一朝。不得门入。不见室家之好。古德谓虽欵藏性之已知。更喻华屋之未入。故悟心后重请其门。的示吾人修行门路也。

请示心路

正请始觉智与本觉心。应前如我按指海印发光之作用也。惟愿如来不舍大悲。示我在会沉空滞寂诸蒙暗者。障蔽昏迷即宫墙外望义。意谓已断四住见思获证化城有馀涅槃。今欲捐舍小乘果。必断五住无明。进获如来宝所。无馀涅槃果。誓不中止。不知本发何等心。为入宝所之门路

求初心方便

正请断三缘之法。

此请令具足无明者皆入之意。亦希审细惑之馀令研真断惑之有学者不用根尘识三处。从何作奢摩他观。摄伏畴昔攀缘。即无始我法二障。不用幻妄称相之五阴三科。从何处作三摩观。得陀罗尼三藏圆具之法。不用空有知见。从何处作中道观。入佛知见耶。根尘识三前已空其迹究其体矣。但未审其根本起惑造业受报功能。亦在此根尘识审也。

温陵曰。失性如旅泊。见性如华屋。见性不修如华屋不入。故请如来本发心路。冀入佛知见也。正观曰。无馀涅槃圆果也。本发心路圆因也。既已见性又求入佛知见者。见乃开悟。修乃证入。圆通章反闻闻自性。不劳馀观。寂灭现前即入一门。佛知见华屋矣。入字应上要因门入。

作是语已五体投地。在会一心伫佛慈旨。

向下佛所示有三。初曲示二义。为发心之本。二详示观门。为修行之要。三摄心道场。为入道之缘。

叙佛愍机尔时世尊哀愍会中缘觉声闻于菩提心未自在者。彼等心已自在。法未自在。此是现在已发心回小向大不得其门进退难决。故曰心来自在者。不特现在未安者令安。及

为当来佛灭度后末法凡外小乘众生发菩提心。或退或进义未决者。开无上乘直到不涉之妙修行路。即十方如来同一道故。出离生死也。宣示阿难及诸大众。

示二决定汝等决定发菩提心。有进无退。于佛及十方如来一体三观之妙三摩提。见道标示有三摩提等。今修道复示妙三摩提见。佛时时提撕。令当机得此不落痕迹。即后耳根圆通为趋华屋之门路。惟精惟进不生疲倦。不滞化城安隐想者。应当先明发起菩提始觉初心二决定义。皎然明白。而无犹豫。所谓直心也。压上必获究竟之语。谓欲成佛若无三如来藏第一义心为密因。无由证大佛顶如来之极果。若不知现业流识第二不了义心为业本。则无处舍至有凡小之染缘。故须先审因心觉义。次审业本不觉义也。

双征云何发觉初心二义决定。

曲示第一义令审因果同异。阿难第一义谛之体大者。即前所说第一义谛三如来藏心。楞伽所谓性自性第一义心。所谓法筵龙象众。当观第一义。汝等若欲捐舍声闻知见。修菩萨乘圆顿大行。乘此大行而欲证入佛知见之大果者。应当用微密观照审详观察。此因地发心与果地觉为同为异。末后牢关不离最初一念。故今审观照前见何胜相之问。若以不生不灭心合如来藏为同。则以因缘戏论心远契常乐等为异因也。

释因果异阿难若于因地。仍以分别因缘自然之生灭心为本觉修因。而求佛乘不生不灭。如来藏涅槃果者无有是处。因果异也。决定要以第一义心为大事因缘。入佛知见。此心一向被二障所缠。未得开发。前云希更审除微细惑者。正要此心开发。长菩提芽。成菩提果。苟不审灭无以复常。不知浊无以旋湛。得此湛然常住之心。修无漏业者。则始终地住无垂曲相。直至菩提如水投水。似空合空之不异也。若不审此直心。仍旧用诸妄想起惑造业。以求菩提。如掘地寻天。以砂作饭之错乱。生灭心如汞银。不生灭心如精金。求佛道者当先审也。古德云。看脚下及照管脚下。且观治世圣人尚不

思而得。不勉而中。观赤子不虑而知不学而能。不学不虑因也。不恩不勉果也。故大人者不失其赤子之心。始终一贯。岂有出世应世圣人而不审同异哉。是故此段总明生灭之因。不能契常乐之果。以初见相思惟之心。是生灭轮田之业种。后悟不生灭心是涅槃中之常德。今恐仍用相想以求常德。故点破之无有是处。

示观无作以是因果须同之义。故恐汝不能详辨。令在器界审观。有坏不坏。例此心有生灭不生灭之义。古德依仁王经问大千俱坏未审这个坏不坏。此经佛命汝当照明有作无作诸器世间。常无常品。于中审察。凡是可作之法尽属无常。皆从变灭。所谓如梦幻泡影也。阿难汝观有作无作世间无作之法自当不坏。可作之法谁为不坏。然终不闻烂坏虚空。此例空以明常品。

征释无作为因何以故空不坏耶。空虽因色而显非可造作而成。此断定虚空始终不坏。由是诸法中虚空始终无坏灭故。了知生灭身中有不生灭心。此如虚空之不生灭。乃无作性以为因心。方得究竟，金刚不坏之体。则有是处也。若以生灭为因。多劫终成败坏。故求佛乘者必审因心。又知顽空虽晦昧。而有发真。亦变仍有胜义。但不可定作性空说也。

详示妄分

良以众生心海。现为五浊昏扰无时清明。今欲证之以取涅槃妙德。非圆湛不生灭性以为因心必不能也。故此科先明所除之浊。然外五大与内四大虽均之为浊体。而逼切生死障绝涅槃者。惟内四大。则汝且观身中骨肉之坚相为地大。润湿之津液为水大。暖触之气息为火大。动摇之筋脉为风大。此是可作有坏者。湛圆妙觉明心是无为不坏者。然心海中本无可作之物。原自结暗为色。乃至想相为心。被此浑浊由是执此四大为身相。而自缠缚。分汝本来澄湛圆妙性本觉明心。为视为听。为觉为察。门头各藉之谓分。性莹无浊之谓湛。堕缘遍现之谓圆。用之则灵之谓妙。无不究竟之谓觉。照彻性相之谓明。此心一散六根。则如太虚周遍而翻成判隔。如太虚清净而翻成浑浊。太虚无生灭而翻成始终。

从劫浊以为始。入命浊而为终。以故湛圆性中则有五叠浑浊。湛妙圆心有何同异。妄粘湛体真臆妄中。不见一真如心之同。，但有视听觉察之畀。以此视听觉察为因。求涅槃果者无有是处。

征喻浊相云何为浊。阿难譬如清水喻净觉。清洁本然。即彼尘土灰沙之伦类。本质有形块之留碍。喻四大六根二体法尔自然。各性不相循顺也。犹土不顺水。而水自清。水不顺土而土自碍者也。有世间人喻一会取彼土尘投于净水。土遇水而土失留碍之性。水遇土而水亡清洁之容。如此容貌汩然名之为浊。

标五浊汝浊五重亦复如是。正显湛圆妙觉明心。与四大六根本不相循。由一念妄执四大为身。则觉体滑然而成视听觉察。遂有五叠浑浊也。叠重一义生从识有。灭从色除。下别释五相皆就目前发挥。

别释劫浊

梵语劫波此云时分。，修行本起经云。极天地之始终，谓之一劫。法华论云。日月岁年总名为劫。乃至成住坏空不离时分。，时无自性。但依空见相织而成。阿难汝湛圆本觉之真见。与太虚空元是一体。遍十方界。由一念妄动分为六根。则能所分隔。空即迷真空之顽空。空体周遍。见即迷真见之妄见。见亦周遍。今举目观空。空见二皆周遍交织。不分有空处。无能见之体。如水亡清洁。有见处无所觉之空。如土失留碍。一见一空两相交织。妄成浊相。见空既尔。见色亦然。眼根既尔。馀根亦然。绵绵密密。混作一团。便是浑浊。便是时分。不净是第一重名为劫浊。劫浊之相依色蕴立。色以空为边际。色尽而空不立。故超劫浊也。

此相织即后名结也。五浊即五蕴六结。前取彼沙土之取字即无明结。或以色蕴分二结讲皆可耳。

别释见浊见境领纳。五识增计曰见。五识执受之义。见无自性。但依四大六根相织而成。汝身为受阴。现今抟取四大为体。言投

胎时吸取父精母血而成四大之身。见闻觉知六根之相元一湛圆妙觉。本无留碍。因汝四大之所壅塞。令其留碍见闻等各成一用。随身了境。如水亡清洁。水火风土元非一种。曾无觉知。因汝六根精明。耶识旋摄四性令水火风土而同觉知。执以为我。如土失留碍。无知者成有觉知。有觉知者不一精明。一抟取时，两相交织。妄成浑浊。受阴以汩湆真心。馀根亦然。是第二种名为见浊。见浊之相依受蕴立。受以触为边际。触灭则超见浊也。

别释烦恼浊

五钝使扰乱曰烦恼。即三世憎爱之义。恼无自性。但依根尘识三相织而成。汝心即意识。又汝心中忆持过去境识了现在境。诵习未来境。此三者六识之心所王所。于三世境上诵习不来。则生烦恼。然此王所本无性。体发于六知见根。故成有性意识本无容貌。现于六尘亦成容貌。觉离三种法尘则无意识之相。今觉不离尘则如水亡清洁。尘离意知之觉无三种法尘之性。今尘不离觉。如土失留碍。两相交织。妄成浊相。以是扰乱真性。一烦恼既尔。百八烦恼皆然。是第三重名烦恼浊。贪等烦恼依想阴立。以寤寐为边际。根识空则超烦恼浊也。

别释众生浊

前第六识既成染缘。则第七思量执我。于湛圆中起生住异灭。念念迁谢。而为行阴。故知知见是主人公。运转是善恶业。众生日用从头至足。虽是知见执受。现阴从幼至壮。从壮至老。时时爱惜。又汝朝夕生灭不停。而执我之知见念念。每欲留此身于世间。无奈所作善恶业运不容作主。而密密每常推迁于四生国土。欲留者不能常住。如水亡清洁也。欲迁者未必顿去。如土失留碍也。一迁一留两相交织。妄成浊相。此业运乃众生同分生基。众生浊依行阴立。以生灭为界。行阴界尽。则超众生浊也。一类如此。十二类皆

然。是第四重名众生浊

别释命浊

命犹使令也。谓如来藏本无生灭去来。被前七识熏成含藏识。其中既有柒净业本。则随业种使令轮回诸趣。故曰命浊。汝等见闻六根元是一耶。识体由此四缠分为六处。事同一家本无异性。出众尘相分。判然隔越而成六用之见分。诚为无状异生。虽然各开门户。其实性中相知。似异非异。如水亡清洁矣。虽然觉性是一。其实用中相背。似同非同。如土失留碍矣。如是说同而用异。说异而体同。二不可定。皆失准的。一同一异两相交织。妄成浊相。一念晦昧而成五相。皆非实有。故曰妄成。现在如此。过未皆然。是第五重名为命浊此命浊依识阴立。识以湛入合湛为界。合湛识转则超命浊也。

牒标本愿阿难汝今欲令见闻觉知。远契如来常乐我净。见闻觉知众生现具六根中。性即本觉也。常乐我净如来无馀涅槃中四德。即咒竟觉也。凡夫本觉湛圆。虽与佛同。以有众生浊则迁流生死。故失真常。有烦恼浊。则法尘劳扰故失真乐。有劫浊。则空界无情故失真我。有见浊命浊。则根身不净故失真净。此约别义。若约通相。则每于一浊俱失四德。是以与佛果德迥尔悬殊。今欲具五浊之见闻觉知四性为因。而远契如来常等四德。顿证极果。诚为最胜之法门也。

诫择所依应当先择死生根本。依不生灭圆湛性成。择者拣去不用也。死生根本即六处识心。而经初七番破处。显发全非者。凡外权小用此错乱修习。皆为因不同果。今先决择而不用。前文佛判二种根本时。即以此心为生死根本。不生灭圆湛性者。即根中所具。经初十番显示二见剖莹近具六根。远周万法者。凡外权小昧而不知。今先决取依修方成因心。前文佛判此性为菩提涅槃元清净体。经文前后照应脉络如此。

示因果心以不生灭圆湛性。旋其虚妄灭生。伏客尘惑。还元明觉。得元明觉无生灭性。为因地心。上科成

字但是带言。正谓成此因地并下果地也。以用也。湛即性湛。约前如来所示见性。约后观音所用闻性成一湛体也。虚妄灭生即前五浊总一生灭之妄法。后文若弃生灭守于真常。即伏还元觉也。后文常光现前。根尘识心应时销落。即得元明觉也。五浊不出根尘识。以此无生灭性为因地心者。正明十信满心。信得因性本自真常为本修因。**然后圆成果地修证**。自初住至等觉为果地之修。妙觉为果地之证。

举喻

然五浊虽遍扰圆湛。如空中花常自虚无。圆湛虽被浊遍扰。如太虚空不动自在。吾人若迷弃圆湛而反用五浊中生灭心为因。终不能澄诸浊。今以湛旋妄。**如澄浊水。贮于静器。静深不动。沙土自沉**也。

喻名伏惑**清水现前名为初伏客尘烦恼**。即此根初解。初于闻中与八流亡所之象。五浊浊于见等。圆湛性中遍成虚妄灭生之相。如沙土投于清水中。遍现浑浊之状。故以湛旋妄。如以澄浊水贮于静器。静器贮水喻根中性静深不动。即后文反闻自性。沙土自沉。即渐获二空。（木＋隽）李曰。客尘烦恼诸经论皆说为烦恼障。天台曰为界内见思。按小乘法。初伏见思位在七贤。方当圆之观行。似太卑劣。今详经意唯以进断根本无明。方说为断见思尘沙。虽断亦只云伏。故知初伏客尘。应是信满。已断二惑并伏无明者也。上乃提前曰清而浊之。喻为今自浊而清之喻。合前以湛旋妄归真之法。以明分断分证位由斯立也。

喻结断证**去泥纯水。名为永断根本无明**。即空性圆明成尽闻不住等。前之沙土方沉沉犹来去以喻无明伏而未断。斯则去泥喻断无明也。前之清水现前以喻元觉澄而未纯。斯则纯水喻究竟净觉也。

（木＋隽）李曰。根本无明诸经论皆说为所知障智障等。天台目为界外见思。正脉谓此亦不分尘沙无明二相。今详经文既云永断。又云根本无明。足初住以去所断别惑。乃至等觉生相悉尽无馀。远契如来无馀涅槃矣。取喻伏断竟。**明相精纯**。此证富有万德荡无纤尘。**一切变**现随机应感。十界现形**不为烦恼。皆合涅槃清净妙德**。昔由迷心起。执人法纷然。故为烦恼。受生悉成浊碍。今由迷尽执空。见一切唯心变现。不为烦恼受生而自在无碍。故尔皆合如来涅槃清净妙德。亦如泥尽水纯。任揽不复浑也。此科全显正因取果究竟。非如权教因果差异。中止化城也。涅槃妙德即常乐我净。摄心万德皆合者。顺行逆行左右逢源。即解脱法已寂灭现前。获二殊胜。慈悲

喜舍愍物好生。皆决择以因同果意。

【第二义章】

大意。详示初心方便令晓下手工夫。取如来位也。其中审烦恼根本。方世相涉六根优劣。一六义销六根互用。觉明圆妙。皆详示初心方便。

牒标出意

第二义者汝等声闻辟支。必从初信欲发菩提心。曰小向大。希入初住。当知佛慈利生虽急。而施教必待发心，所谓不愤不启。于初住至等觉菩萨乘一佛乘。生大勇猛修行六度。决定弃捐旧时所修因缘诸有为相。即所证无为非真境界。后文真性有为空。缘生故如幻。无为无起灭。不实如空花。由彼向执攀缘心为自性发心。不知现业流识为发业润生烦恼根本。又岂知业不发处为真发心。生不润时是真无生耶。

诫审妄本应当审详烦恼根本。烦恼是苦因。根本即六识。生死是苦果。又根本是六根。烦恼是六识。即六识为生死根本。而六根复为六识根本。元一贯耳。根本义者。即第五卷俱生无明。积生结根所谓即汝六根更非他物。此是无始来发即烦恼来由业牵。即现阴所造。而成集谛。中阴润生求父母时憎爱等无明而成苦谛。汝观此发业是谁作主张。润生是谁受苦报。且夫业由六识。识由六根。六根为八识体。六根引起六识及诸烦恼作苦因。六识造业招引生死是苦果。粗论似唯六识造业。细推实是六根自作。现观似唯六识受报。而六识有散亦唯六根自受。故令其审观。意明八识自作自受。非六识也。既知业识造业受报。则知转业识。方得发也。

反显决当知处阿难汝修菩提。决定当知烦恼根本。若不审观烦恼现行根本。种子随眠不同。则不能知虚妄四大之根身。无情之尘界。从何处而生颠倒。颠倒即俱生无明。从六根显故。下文决择六根为颠倒处。颠倒起处尚且不知。云何降伏畴昔攀缘。取如来位乎。盖一真如心为法界大总相法门体。本无根尘。由此一念不觉妄生能所根尘。连成颠倒。结根引生诸识。生生灭灭轮转无穷。故欲取妙觉。决当先知颠倒结处而后知解也。

异喻正明阿难汝观世间解结之人。不见所结。

云何知解。交师曰。如以绳作结。须诸股共成结体。而的实所结之处惟在一股。若不真见而知之终不能解。反显妙觉性本无形相可结。亦无可解者。不闻虚空被汝隳裂。何以故。虚空无为本无形相。无结解故。喻显六精堕于胜义浮尘二根是结体。此二根俱有形相。能令无留碍之妙性妄成留碍。所以指六根与六尘相对。以成结体。即颠倒处也。空无形而根有形。故空是异喻。反显根有形相可结可解。若于前尘不起分别。则结解皆为剩语。泛言结处竟。

确指结处则汝现前眼耳鼻舌及与身心。六根为贼之媒。系是自引外贼劫取家宝。心即意根。言六根是真结体。以散失于外。漫无归宿。故知起惑是六根。造业受报亦是六根。劫家宝亦是六根。此六根者实为生死结元。故前云谁作谁受。此云自劫是呼应处。家宝所云自劫者。六贼在外由媒引入。如世间作贼必有牵引指授者。此牵引指授之人即是贼媒。今六根是心王驱役之臣。反引外贼劫自家宝也。然六尘无知说贼非义。六识乃心说外非义。盖六识以尘影为体。故说外贼非以尘名贼也。前云发兵讨除。是兵要当知贼所在者。护惜家宝意也。家宝者谓心王。本有一切功德法财恒沙性德。多为根引识起颠倒分别。将如来藏中家宝劫为外之六尘。乃至内身皆不自在。经云由汝认贼为子。枉受轮转祖师云损法财灭功德。莫不由斯心意识也。

正明根结

由此无始妄想揽四大为身。自具四方分段。及三世相涉。故称众生世界。由其四大六根方世相涉。生缠缚故。则分汝湛圆妙觉为视为听为觉为察。由是见不超色。听不出声等。遂尔交织成结。于器世间不能超越。迷者求出三界。悟者但解六根。以结处不在器界。唯在六根故也。如观音三十二应等。即超越之相。标处指根竟。

蹑征备显六根数量

阿难云何名为众生世界。

释名世为迁流。界为方位。心本无时亦无方所。故曰十世古今不离当念。无边刹海不隔毫端。但涉思惟便有方所。一有方所便有定量。一有定量便有迁流。所以众生身中自有三世迁流。上下前后左右之界。如器界之方位也。

先就器界立方世

汝今当知界为方位者。东西南北四方。东南西南东北西北四隅。上下二方为界。世为迁流者。过去未来现在为世。方位有十。流数有三。借界立数竟。

正明相涉

盖真理本无涉相。皆由一切众生当念取着。一世一界织妄相成此身。而身中妄见贸易迁流。及其方位如世行商贸迁诸货。故世之与界即在身中相涉。未尝停住。人自不知耳。然织妄贸迁相涉。皆行阴之象。所谓有力者负之而趋。昧者不觉。有谓织妄乃根尘者。斯亦可宗。色与根有结位故也。而此界性开设虽列十方。若以定位可明。世间只目。东西南北四正方。不取四隅。以非正位故。上下无位者。皆是四方之上下。故曰无住。中无定方者。隅以两方交接得名。既属两方。故两隅之中无定方也。惟四方之数必定可明。取与三世相涉。

立本叠成满数三世上各涉四方是十二也。四方上各涉三世是宛转十二数也。流变三叠者。世与方相涉迁流。至于三变少易多。故三叠者增其数也。自一叠十。十叠百。百叠千。若以世涉方。三世各具四方。则流成十二。是第一叠又从过去四方中。以东方三世。过去具现未。现在具过来。未来具过现成九。加根本东之一方成十。此即变一成十。南西北方亦复如是。则成四十。现未各四十成百二十。是二叠又以过去四十中。从一方亦成九。加根本一成十。则根本四十共成四百。此以十变百。以百变千。现未亦复如是。成千二百。是三叠也。若以方涉世明三叠者。第一约四方各论三世。共成十二。第二于东方变三世。变一为十。成三十。南西北方亦复如是。四方各三十。成一百二十。第三于东方三十变十为百成三百。三方亦尔。四方总括其数始是十二。终是千二百。无情世界如此。有情众生亦然。六根之中各各功德有千二百。德者用也。能也。唯识色心假分住法名不相应行。全依根中色心而立。故六根功用功能皆依自体所具。

三世四方无不圆满。自少增多。显其圆满而已。取法相宗为据。且此统论几夫所具。非真性胜用遍周法界之量。亦非正情行处。但取克定优劣便选耳。根为正修意也。若真圣人功德。岂有数量哉。上以世界相涉论。故无优劣。下就婆婆众生选根。故以根用全缺。克定优劣也。

敕令克定阿难汝复于六根中克定优劣。如眼观见后暗前明。前方全明。后方全暗。左右旁观三分之二。则师云四方各二百。四隅各一百。今眼所见前及左右三方已成六百。并前二隅之二百共成八百。唯后方并二隅不见。故曰三分之二。统论所作功德不全。三分言功。一分无德。当知眼唯八百功德。如耳周听十方。击鼓十处无遗闻。动则若有迩遥。谓似有边际义。闻静则了无边际。故称耳为圆根。当知耳根圆满一千二百功德。如鼻嗅闻。通出入息。有出有入。而阙中交。验于鼻根三分缺一。温陵曰。出能取香。入能闻香。出入之中无能故缺中交。长水云。出入中交共成三分。每分四百。缺于中交。当知鼻唯八百功德。如舌宣扬。尽诸世间智。如孔子听孺歌而警一心。世间智也。出世间智如祖师闻淫词而悟道。出世智也。言有方分。词或局也。理无穷尽。义遍通也。一句遍含无量义。世谛语言皆顺正法。若取尝味其功则劣。宣扬佛法其利无穷。当知舌根圆满一千二百功德。如身觉触。识于违顺。合时能觉。离中不知。离中不知故缺一分。合觉违顺故具双分。验于身根三分阙一。当知身唯八百功德。如意默容者。非舌宣扬也。意根能受熏持种。又能默容十方三世一切世间出世间法。唯圣与凡无不包容。尽其涯际。当知意根圆满一千

二百功德。凡人不能通达者。斥意根之咎。但不能引发也。上令决择死生根本是六根。次显六根功德有全缺竟。

令自拣选谁为圆根。从一门修证。阿难汝今欲逆生死欲流工夫。重在能逆是转凡入圣之妙用。欲流之欲。即五尘。虽意所独缘者。但五尘之影。亦在六根。顺之则生死始。逆之则轮回息。如流逸奔色顺也。反流全一逆也。前之不随后之不顺。皆此逆意。即入流亡所也。如易之地天为泰。天地为否。地山为谦。山地为剥。皆逆义也。故曰五行顺行。大地火坑。五行颠倒。大地法宝。亦逆数也。要知修行无巧妙。只此逆字拈尽无馀。返穷流根。从浅至深务令生死源竭。闻所闻尽。至不生灭性妄穷真现。证极真寂灭理。所谓寂灭现前时。此步工夫别无下手处。当验此等六受用根谁为合中知。谁为离中知。谁深性而难测。谁浅性而易晓。谁为用具而实圆通。谁之用缺而不圆满。若能于此六受用根自推自勘悟得。何者是圆通根。用此圆根逆彼无始尘欲交结。织妄所招之生死业流。得循圆通根入不生灭。则与不离不深不圆之根较功量德。日劫相倍。偈云初心入正定。迟速不同伦是也。此意密显耳根是离，是深是圆。以眼虽离而不圆。舌虽圆而不离。意虽圆深而不纯离。以前五根虽离合不同。皆缘现量境。缘现在境。不立名言。无筹度心。而意根能缘三类境。缘三世境。缘五根离合境。故非纯离。唯耳根既能离中取境。又能周听无遗。故亦圆亦深也。

敕令择修入一解六

前重悟字令信解。此重入字兼修证。隐示因果相应事异同也。我今备显六湛圆明。即第一义中圆湛不生灭性。为人人根中本所具足之功德。有离有合有深有浅。有全有缺一一分明。数量如是。但随汝意详择其可入者。吾当为汝发明。令汝增进。不生退堕。然必欲令汝自择者何。良以十方如来于十八界一一修行。皆得圆满无上菩提。故于法

眼圆明圣性皆通。于其一切法之中间。若顺若逆皆成方便。亦无优劣无可拣择。但汝根器下劣。未能于中圆自在慧。于六根门头不免室碍。故我宣扬六根功德浅深。令汝但于六根独选一门深入至无生灭。若深入一门则馀五根应时无妄。彼六知根一时清净。皆得解脱不劳馀力矣。此上密示耳根竟。向下因问更加详明。

蹑迹请益阿难白佛言世尊。佛谓汝今欲逆生死欲流。返穷流根至不生灭。不知云何是我当逆之欲流。又言六湛圆明本所功德亦无优劣。六根功德既无优劣。云何惟令深入一门。云何能令六根一时清净。

先答所逆流相

阿难执惑尚深不能顿了。决当逆流。方可至无生灭。岂知湛圆妙觉明心非一非六。只因迷惑而妄分一六。故佛告阿难。汝今已得须陀洹果。此云预流谓小乘从凡入圣证初果而预入圣流。已灭三界众生世间见所断惑。乃界内分别我执名八十八使。亦名见流。谓意根对法尘起分别见。因此惑流转三界不能出离。言已灭者亦尔。不入六尘即名逆流。所以虽受邪转戒体犹全。不名凡流。而名圣流。由汝已灭此惑。然犹未知根本藏识中所积种子。而能生现行者。乃无始至今虚妄不实之习气。即四住八十一品思惑。亦名俱生我执。其根本尚在藏识中必发现行。亦名曰流。其名有三谓之欲流有流无明流也。欲流者谓五根贪受五尘名为思惑。即贪嗔见慢。由此思惑流转欲界不能出离。故名欲流。即欲界九品思惑。声闻人入定不成者此也。汝之行慈负堕者亦此也。又汝获法身所销者。亦此也。言有流者。因果不亡名之为有，谓色无色界思惑。即贪与慢。因此思惑。流转色无色界不能出离。故名为有流。言无明者。无所明了故名无明。即三界思惑中痴，由此无明流转生死，不能出离故名无明流。由二果，三果至阿罗汉向皆名修道。故曰彼习。要因修所断得。断此方无上二界贪慢痴惑。得逆生死有流并及无明流。始证四果

名阿罗汉也。

示法执何况此含藏识中生住异灭。分齐头数为菩萨所断惑耶。此惑皆依赖耶识而有。孤山曰生住异灭者即同体无明也。交师曰同体无明总摄法执中分别俱生微细之惑。所谓尘沙无明。天台曰。为界外见思。按起信论三细中之业相是生相。三细之后二六粗之前二为住相。六粗之三四为异相。第五为灭相。而第六业系苦相不与焉。分齐头数者谓初住以上至于妙觉总有四十二品也。言汝今虽已断见流得证初果。尚有界内思惑。犹未能尽。况界外见思乎。此皆汝所当逆而返穷者。向后五卷三空六结皆由此立。证道分所断者亦此诸惑。并至等妙不能断得。汝何能知。由不知此。故不能一门深入六根清净。

双征一六

出若不信一入六净。今汝且观现前六根。毕竟为一。毕竟为六。

欲答一解六净之义

先辩本无一六。阿难汝既不知一解六净之故。汝且审观现前六根。若言六根体是一者。耳何不见。目何不闻。头奚不履。足奚无语。今既不尔。则非一也。若此六根决定成六。则身口与耳用不相随。如我今会与汝宣扬微妙法门。汝之六根谁来领受。阿难言我用耳闻。佛言既定是六汝耳自闻。何关身口。而又以口来问义。身起钦承。其耳始得闻耶。今既相随非定六也。

承听双遣是故应知。若非是一。则终为六。以用中相背故。若非是六。则终为一。以性中相知故。终不汝根元有一定之一。又元有一定之六乎。此二句决定本无一六也。

推一六义生原妄举喻先通

此根即非六而又非一。众生惑之为六。为一者果何故哉。阿难推究而言。当知是根非有一定之一。非有一定之六。而今现有一有六者。由无始来一念颠倒。与外六尘固结一处。循生死流

而沉沦互替。真心沦溺而不现。妄形更替以分张。故于圆湛性中一六义生。谓以一精明替乎妙性。于根取境熏赖耶识以成种异熟等流。发生现行。故有一义生。以六根受用六尘。替乎精明。故有六义生。今汝须陀洹果不入六尘。决不执六根中虚习尚未曾除。虽得六销。但销现行。虚习尚在。含藏识中犹未亡其精明之一。六根种子一一俱在。宜乎不知一解六静义也。然此湛圆妙性随示六根如太虚空。参合群器。空本无异由器形有方圆之异。因名方圆之异空。及乎除器异而观空说空为一。斯乃对异之同说为一。彼太虚空云何为汝除器成同欤。合器不同欤。同与不同尚不得而名。何况更名虚空是一欤。合器则非一欤。一异在乎形器。岂太虚有一异乎喻义如是。

法合则汝应当了知六受用根亦复如是。此湛圆觉体本无一异。由循六根遂谓性亦有六异。不合相参则谓觉体是一。一六在乎根尘合与不合。亦在循与不循。非与湛圆妙性定有一六。故知根尘结则同结。解则同解也。前云世间解结之人。不见所结云何知解。下示结由令合明上喻。向后六解一亡。复示解结之方。

释眼结由明暗等二种相形。于妙圆中黏着。而湛性被粘。引发见性。犹未成根。见精映色遂而结色成胜义根。此根即是最初清净四大所成。为浮根之元。故目胜义为清净四大。此根微细天眼始见。内有见精外形其相。因名浮根。眼体如蒲萄朵。而浮根外依色香味触四尘。胜义内依地水火风。而见精托根流逸奔色。谓聚见于眼颠倒妙圆。，从尘发见。循色流转。而此见精托彼二根流逸奔于外色也。

宗镜云。根有二种。有清净五色根。有浮尘五色根。若清净五色根。即不可见有对净色以为体。能发生五识。有照境用。谓于眼中一分净色如净醍醐。此色有故眼识得生。无即不生。俱舍云。眼根微尘在眼星上傍布而住。清彻膜覆如颇胝迦不相障覆。耳根微尘在耳穴内旋环而住。如卷桦皮。鼻根微尘在鼻额内背上面。如双垂爪舌根微尘布在舌

上。形如满月。身根微尘遍住身分。如身形量。若浮根五尘即扶清净根照境。自体不能照。以浮根是粗显色。与清净根为所依故。

释耳结由动净等二种尘相相击。击者鼓动义。于妙圆觉性中黏着湛圆引发听性。则听精映声清净不遗。卷声尘而成胜义根。此根即是最初清净四大所成。为浮根之元。故目胜义为清净四大。内有听精。火形其相。因名浮根。耳体如新卷叶。既成浮根四尘。是外依色香味触。内依地水火风。能所八法结成二根。而闻精托根。流逸奔声。故循声流转。无有穷时也。

释鼻结由通塞等二种相发。于妙圆中黏湛发嗅嗅精映香。薰获皆受。纳香成根。纳者吸取义。吸为浮根之元。故目胜义为清净四大。嗅精形外因名鼻体如双垂爪。以外之浮根色香味触四尘内依胜义地水火风四尘。能所八法结成二根。而鼻精托根以致流逸奔香。循香流转无有穷已。

释舌结由恬变等二种尘相五味相入。曰相参恬乃无味乏味。变乃五味之味。有味之味也。以有味无味相对成二。参杂和绞。旋味于妙圆中黏湛发尝。尝精映昧。细嚼其味。曰绞味成根。根元目为清净四大。尝精外相因名浮根。舌体如初偃月。偃是缺义。浮根四尘流逸奔味。

释身结由离合等合时有触。冷暖之相名触。离中不知。二种相摩。冷暖相交曰摩于妙圆中黏湛发觉。觉精映触。抟触成根。抟揽取也。根元目为清净四大。觉精外形因名浮根。身体如腰鼓颡。即细腰鼓。俗名杖鼓。颡腔也。两头大中腰细。头颅名颡。身形如之。摩顶至踵六尺之躯。中腰亦

细。故取喻之浮根四尘。流逸奔触。

释意结由生灭等生住异灭二种相续。取念念相续之义意根无相。揽法尘于妙圆中黏湛发知。生灭以成根。故知精映法。指胜义根揽法成根。为浮根之元。故目胜义身为清净四大。知精出处因名意思。意以思量为性。意之浮根即肉团心。正法念经云。状如莲花开合。中有一窍。此由最初吸取父母精血时而意即附着。于中以奔法。所谓无明壳也。然在身中人不可见。故用思字以明。有思量处即其所在也。如幽室见者。谓处明者不能见暗中诸物。处暗者能见明中诸事。前五根对五尘实境所见明了。如处明者见明中境。而意根处于杳冥昏默之地。为前五根运筹布策。故以喻状。其知体如处幽室见明中境。浮根四尘流逸奔法。即前文由此世界生缠缚。故于器世间不能超越。所谓结即同结故。根中虚习生住异灭。及此根结皆答第一问。云何逆流之流相竟。

结上因尘故有结

以起离尘故无结。阿难如是六根由彼性觉妙明之体。元一大智慧光明义。故由一念随缘故有能明之明觉。遂失彼性觉妙明精了之体。由是黏明暗二种妄尘。而发见光。结动静等色而成听光等。是彼一六义生及所结之由。皆不出八识流逸之光即见精等初成之相。

明离尘无结

以答云何为逆之根第二问。

阿难既知揽尘而成根结。则知忘尘而结自开。是以汝今眼根离暗离明。无有见体。耳根离动离静元无听质。鼻根无通无塞。嗅性不生。舌根非变非恬。尝无所出。身根不离不合。觉触本无。意根无灭无生。了知安寄。此见体听质嗅性尝触生灭指结体言。非指性体。此但言离十二尘。元无六根结体。下文方谈脱尘之工夫。阿难误认结体为性体。故后章有断灭之疑。

教离尘法交师谓脱一尽五。又谓耳身舌鼻意眼为序者。佛言取便

自在。无它意也。或者隐重耳眼耶。然圆顿上乘下手禁制流逸奔色等之工夫。简而易能者。重在不循二字。故牒前问意示之。汝问云何深入一门。汝但六根不循动静。合离。恬变。通塞。生灭。明暗。如是十二尘诸有为相流转。应当选一圆根为下手赴。念兹在兹。并力于一旋倒逆流。随拔一根。若使一根外脱于黏。即入流亡所。内伏于根。即闻所闻尽。根尘不偶。则熟处渐生。生处渐熟。自然伏归元一精明真觉之体。而发本有之心光明曜也。汝问云何能令六根一时清净。耀性发明。常光独露。一根既拔诸馀五黏应时齐拔。即六根入圆六根解脱。不由前尘所起知见。自有一陵光明遍照之益。而塞不能碍。暗不能昏。眼则不循胜浮二根。亦可寄根明发。鉴照之相用。

结由是根尘互脱。自成眼能听。耳能见等。六根互相为用之妙也。如佛菩萨视则不俯仰不回转。盖由不全用根。但随世相寄根也。若吾人得之虽不易耳目之用。而视听实不用耳目。岂不深信佛语。入一无妄彼六知根一时清净哉。宗镜云。常照常耀。铁围不能匿其辉。遍界遍空。穹苍不能覆其体。岂假前尘发照对境生知。自然寂照灵知湛然无际也。

引杂圣六人证不循根

上又内不循根为根身自在之本。外不由尘为器界自在之本。又恐凡夫久执六用必循于根。骤闻明不循根。难信六根互用。故尔引证。阿难汝岂不知今此会中。阿那律陀此云无贫。无目而能见者。实心见也。跋难陀龙此云贤喜无耳而使角听者。闻性不在耳也。殑伽此云天堂来。河神之名。河自雪山顶无热恼池流出。故神女非鼻闻香。骄梵钵提此云牛（口＋司）。本人而牛（口＋司）者也。异舌知味。舜若多即主空神。其质如风。无身而能觉触者。空神以多劫无身为苦如来放拔苦

之光。光中映身令触暂现。乐不可言。今缠空外道当知惊也。既为风质其体元无。无色界天不出斯义。诸灭尽定得寂声闻。六七二识分别俱生我执悉断。

故如此会中摩诃迦叶此云饮光。久灭意根。虽灭意根转得圆明了知不因心念。合论云。难陀以眼听。如蛟无目而能行。又水母以虾为目。如蚁以身为鼻。蜂以腋为舌。如风无形其物拒之则怒。物类尚然。如斯而跋难陀等亦不必疑矣。呜呼。众生争于口耳鼻舌数寸之间。自以色香味触为异岂不哀哉。

孤山曰。那律六人或是凡夫业报。或是龙身。或为小圣修行。斯皆妄立。尚不依根何况圆脱岂无互用。

引世人不藉明而得见

以证明不循根。寄根明发。阿难当知根尘二法结。则同结解。则同解而六根齐拔。我前谓汝由于众生世界生缠缚故。于器世间不能超越。今汝六用诸根若圆拔已。内莹发光。心光融镕洞彻表里。实得法性身矣。如是则毕竟虚幻之浮尘及器世间。似有体法。与夫山河万物。明暗动静。等诸变化相。前于奢摩它中。但方了妄即真。此则亲证实到。故无情滞相为心光所镕。还本觉体。所以如汤消冰。应念化成无上知觉。是知六根未解。非因器界不得自在。是因根身不得自在。若六根既解。则根身自在。而器界亦自在矣。故学者但当解根无劳出界。

如观世音得三十二应入国土身之类。是以含识界中从无始来内为六根所縻。外为六尘所结。触途现境。寓目生情，如猕猴而六处俱黏。类（虫＋太）（虫＋未）而诸尘尽泊。所以见不超乎色界。听不出乎声尘。若投网之鱼。似处笼之鸟进退俱阻。如羝羊之触藩。惊惧齐临。若乳燕之巢幕。若能知尘是识。了物即心。不为延促所拘。岂令大小所转。即能随物应迹。赴感随机。不动道场分为法界。

如是则性本周遍。迷者不知。但谓因明则有见。离明则无见。阿难如彼世人正当因明聚所见之物于眼前时。忽然若令急合其眼。则暗相现前。与馀根无异。设复有人当前而立。则六根暗然。不复知其头之与足。宛然头足相类。然彼合眼

人以手循他体而外绕。彼眼虽不见而于他人。头足一辨知觉是同。了然无惑。是则暗中所知。与明中所见者。了无有异上即事以验竟。

明不藉缘

寻常缘尘之见因明而有。离明则暗成无见。如合眼成暗相者。若不借明而见自发。如暗中知觉者。是不明之明无见之见。

断定则诸暗相永不能昏。自然寂照灵知。何曾间断。此则明所不能明，暗所不能暗。谁谓见必藉明而有耶。学人问先德云。如何是大悲千手眼。答曰如人夜间摸得枕子。

决成圆通

承上文凡夫之根尚不藉明而见。况根尘既销诸缘灭尽。真光独露之人。云何觉明不成圆妙。身心世界总一圆通大自在者哉。第一义略示因果全功。令悬知究竟极果。第二义许示初心方便。令晓下手功夫二义章竟。

【决成圆通】

当机误执离尘无结体。而为无性体。以起断灭之疑。仰令击钟验常。以开法眼。而隐发耳根圆通也。蹑第一义门。若于因地以生灭心为本修因。而求佛乘不生不灭。无有是处为疑端。

牒前按定教旨

阿难白佛言。世尊如佛说言。初审因地所发觉心。欲求常住要与果位名目相应者。要因果二地觉心同一常住。然后可尔。

引果明常

七果皆取如来证极。不取在缠理具者也。世尊如果位中一菩提。是断尽烦恼而得取。万德庄严号无上者。二涅槃是断二死而证取五住尽净号无馀者。三真如是灭妄而成。世法住法位。不妄不易。当体名如究竟得者。四佛性是因磨砻而显者。佛是觉义。约有情边说。即人人本具灵觉之性。故曰佛性。五庵摩罗识此云白净离垢识。庵摩罗是果名。云难分别。其果似桃非桃。似柰非柰。故称难分

别。取喻八识似漏非漏。似真非真。真妄难分。故名庵摩罗识。以识性不可思议。故即密严深密等经所称白净识是也。以清净无染而能了知曰白净识。即本觉心之异名。六空如来藏是空诸所有而成者。即此经所宗含藏众德名如来藏。应三观以立三义。谓空如来藏。不空如来藏。空不空如来藏。今举一即三。显圆融三谛之旨。七大圆镜智者四智之一。佛地经云。如依圆镜众像影现。加是依止如来之大圆镜智。诸处境识众像心品悉显现故。约喻显智。故名大圆镜智。皆转业所成。又圆照万法而无分别者。曰大圆镜智。但分别一切而无染者。曰白净识。

交师引楞伽云。分别是识。无分别是智。此以二名对举品之分属。如此非谓是智皆无分别。是识皆有分别。良以识有无记为性者。智有分别为体者也。问此二何异前之智果。答彼乃一切种智。三谛圆照。此二多照俗谛。是其差别也。

总结真常。是七种名称谓虽有差别。究其七体总一无染无缺曰清净圆满。一得永得。更无迁变曰体性坚固。不可破坏。凝然不动。如帝释有金刚宝。体性坚利。得自在义。是称首楞严王。一定永定曰常住。当体如如曰不坏。皆如来自证之法门也。

推因心断灭不合果学

谓七常住果皆旧闻佛说者。今闻佛说初审因地发心要与果地名目相应。则我身中由四缠分湛圆。则生灭与不生灭俱在。应当择去生灭。依不生灭者。须审烦恼根本。拔一圆根深入。若此见听。离于明暗动静通塞毕竟无体。此即离明离暗无有见体等。

证见闻无体

然此见听离尘无体者。犹如念心一般。而念心离于前尘。心体本无所有。此领首卷尘非常住。若变灭时此心则同龟毛兔角等。云何将此因缘所有。自体本无之毕竟断灭见闻念心。以为修果位之因心。欲获如来七常住果。何异邀空花而望结空果也欤。

转辩根识不异

前二生灭心契果不得。岂断灭心能契果耶。世尊。若我退循

见性推其微此见性离明离暗见毕竟空。进环识推求其细。如无前尘念自性灭。如是进退循环微细推求。若离前尘本无我心及我心所。则成断灭矣。既成断灭。欲将谁者立因以求如来无上知觉乎。领最初破识文中佛言尘非常住。若变灭时则汝法身同于断灭。其谁倚证无生法忍。既惑根性全同识心。则全将前破识之意。而转以破根矣。据今现说断灭竟。

考前佛许常住

今此见性既成断灭。云何如来先说。见性湛则登清不动。精则灵明不昧。圆则充满法界。常则自体不灭。此是世尊十番显见时说。又云我今备显六湛圆明本所功德。又云十方如来于十八界一一修行。皆得圆满。是则世尊先说常后说断。前后审之佛自违越诚实之言。终成儿戏之论。云何成得如来。自称无上法王。称理之谈曰真语者。不虚趋造曰实语者。

正请

佛语真实曰断曰常。必无有不是。但我辈愚吝不明。惟愿如来垂大慈心开我识见不明之蒙。疑惑不舍之吝此是于六根中求不灭心不得处。故兴此问。若不加此问。则前三节中所请者无交涉矣。此请正二义骨子。

先责颠倒佛告阿难汝学多闻。指陈七常住果。未尽诸漏。责其疑常疑断。心中徒知颠倒沧替所因之名而已。即疑妄分别为所因。而今真倒现前实未能识。执断执常名真颠倒。于六根湛精元常迷不能识。反谓离尘断灭以为戏论也。设我更有尽心开示。恐汝所执。诚心犹未信伏。吾今试将世间尘俗易明诸事。为汝发明当除汝疑。

假声尘生灭验闻性真常

为耳根圆通之发案。即时如来敕罗睺罗罗睺此云覆障。

往昔因塞鼠穴感处母胎中六年方生。故云覆障。击钟一声。问阿难言。汝今闻不。阿难大众俱言我闻。此审定由声动而有闻。

耽章禅师一日闻钟声。乃曰阿耶阿哪。僧问云。和尚作么如此。禅师云打着我心。

审定离声不闻钟歇无声。佛又问言汝今闻不。阿难大众俱言不闻。乃显依声而有根。离声而无闻。时罗睺罗又击一声。佛又问言汝今闻不。阿难大众又言俱闻。佛三问讨出闻字为主。阿难三答皆循声生灭迷闻真常。

究答处迷蒙佛问阿难于前后击钟时。汝云何闻中间声歇处。汝云何不闻。佛意重在第三义以开蒙。若以中间不闻为断。云何不闻而后又闻。则知闻性圆常明矣。何得疑以为断。问答微密妙义。大众默然。闻钟声事易得了然。故忍骏不禁。阿难大众咸露颠倒。俱白佛言钟声若击则我得闻。击久声销韶曲之音震动之响双绝。则名无闻。

世尊一往答阿难语皆是金城汤池。无可攻势。而阿难能攻。人之所不能攻。此真善云梯仰攻者也。世尊不操一弓不费一矢。但借钟声为彼发明。亦是城门失火殃及池鱼也。若是利根只消罗睺一击疑团粉破。何须三审。世尊见阿难是个细作。故令罗睺再击而再审者。欲令在闻声边究其落处。争奈阿难佯打不知。错转一语。岂知堂堂佛弟却与断灭外道同流哉。故知不识自己恒常之闻性。却循声尘生灭之闻相。岂非迷本闻而循声流转乎。是真颠倒也。先德云颜色规模恰似真。人前拈弄越光新。及乎入火重烧炼。到底终归是假银。尊者之谓欤。

再验令知声有声无非关闻性

如来又敕罗睺击钟。问阿难言尔今声不。阿难大众俱言有声。动也少选犹言少时。声销佛又问言尔今声不。阿难大众答言无声。静也有顷犹言顷刻。罗睺更来撞钟。佛又问言尔今声不。阿难

大众俱言有声。对静以明动也。

责所答蒙吝佛问阿难汝于前后击钟时。云何答声。中间声销云何答无声。阿难大众俱白佛言钟声若击。则名有声。击久声销音响双绝。则名无声。佛重在明声是有无。显闻非生灭。以开吝阿难前第二答曰无闻颠也。今答无声正也。若惑无声同无闻倒也。

征斥自语矫乱

佛语阿难及诸大众。汝今云何自语矫乱。阿难大众蒙吝一总未开。意谓顺佛处而答佛问闻。未矫答于声。佛问声。未乱答于闻。有声谓之有。非以无声乱有。无闻谓之无。非以有闻矫无。如是大众阿难俱时问佛。我今云何名为矫乱。

出矫乱处佛言我先三问汝闻。汝则三答言有闻无闻。而俱闻。又三问汝声汝。又则三答言有声无声。而有声。问声答声。问闻答闻。矫三乱二。矫声乱闻如毛道凡夫随风倒柁。唯闻与声报答无有定准。如是云何不名矫乱。既不思声有生灭。闻非生灭。又迷前尘自暗。见无亏损之旨。岂非矫乱耶。当知无声则可。无闻则不可也。

提无闻无声二种答词破其以常为断之吝

释迦父子借钟声与阿难说法竟。复与钟声添个注脚。故若阿难钟声初销之时只是无响。汝何说无闻。若实以无声为无闻。则汝闻性随声已灭。汝则同于无知之枯木。钟声更击汝应不闻。云何又知今更仍闻。则汝闻性是常。不随声灭。既而钟声更击。明然知声。有中间音响双绝。明然知声无自。是当知声尘或无或有。岂彼闻性为汝声有而成有声。无而成无哉。若使闻性实云随声而无。而又谁知无者耶。是则声有知有。声无知无。闻性真常非断灭矣。

结显生灭在尘不在闻性

开执断之蒙悟。

如是知有知无之故阿难汝当了知。声于闻中或击不击自有生灭。而闻性真常。非为汝闻声生声灭。而令汝闻性亦随钟声为有为无也。今以世间尘俗钟声之事问汝。汝尚颠倒惑有生灭之声为无生灭之闻。何怪以出世之法诲汝而不生昏迷。以六根湛精真常之性。执为离尘无体之断灭见耶。今既明此终不应执言。离诸动静闭塞开通尘相。说闻无性矣。阿难会搜人短处。世尊亦会见人破绽。真作家敌手。

以梦事验妄识至昏而闻性不寐

阿难闻性非断者。如重睡人熟睡之浓曰重睡。眠熟床枕。其家有人于彼睡时捣练杵声。与砧声舂米碓声。其人重睡之时识归重位。思觉不行。此闻性于梦中任运无遇。闻舂捣声。由被头意识昏昧。随掉举心所。别作他物。何者他物。或以捣练声为击鼓。或以舂米声为撞钟。即于梦时占梦自怪。其钟声为木石响。可见闻性不昏也。吴兴曰。阿难通疑六根离尘元体。如来所以别显闻性是常者。诚欲发耳根圆通之机也。夫以梦事告之者。恐阿难谓世尊惑尽真穷。如寤时人。我等研真断惑如梦中人。故说醒事毕。又说梦中事。令知梦中闻性不断。下文纵令在梦想。不为不思无。觉观出思惟。身心不能及。于作梦时忽然醒寤。遍知杵音非是他物。此觉后知其梦中之不实也。

醒述梦事自告家人曰。我正梦时惑此舂音将为鼓响。就打鼾作寐处点明圆性离尘不昏。阿难是人梦中根不对境落于无记。岂忆静摇二尘。与夫眼鼻开闭通塞而有分别者哉。其形虽寐尘离于根矣。闻性不昏根离于识矣。此

是世问活人梦中根存。而闻性不随根尘生灭如此。

复就眼光落地时点明闻性不灭

谓岂唯睡时闻性不昏。纵汝形销以死为归而识息暖三之命光迁他阴。谢此阴时。汝当信此闻性亦自常住。云何为汝形销为断灭耶。可见死而不亡者常也。此恐阿难意谓世尊二死永亡。方了闻性真常。我等变易生死故不能了。佛即通之既明醒时根境相对。在梦时根境不对闻不昏。则知命光迁谢根境两亡性不消。了知闻性真常。何尝离根尘识为断也。

普责迷常逐断

意令弃断守常。即成正觉。良以诸众生颠倒从无始来认物为己。循诸色声一切尘境。逐念流转。曾不开悟根中之性净而不染。妙而无缚。常住而无生灭。是以不能逆彼所流循此所常故颠。逐诸生灭妄尘故倒。由是生生流逸奔声。造一切业杂染流转。不能超越于五浊恶世。所以惑、业、苦三。具足第二义中令审也。

经文自以诸众生至此近结五叠浑浊一六义生。与夫由明暗等乃至粘妄发光之妄边。远结用诸妄想以显迷常逐断。故有轮回。若弃生灭至末近结以湛旋其虚妄灭生。并汝但不循至不成妙圆真边。远结若能远离至本觉常住。明弃断守常即成正觉也。若能弃舍生灭。妄尘脱黏内伏。伏归元真。守于真常。常光现前。发本明曜。根尘识心。应时销落。即一根解而五根齐拔。耀性发明。诸馀五粘应拔圆脱也。根尘识既消。倘心中有纯想湛一之相。是为一种最细难除之尘。即法尘也。对此湛一能想之心。亦是微细法爱之识情。为贴体难刮之垢。守其湛一境也。若能二俱远离。则汝法眼应时清明。便是正法眼藏。以粗细尘垢净尽无馀。即寂灭现前。至此则湛一亦亡。何六根之有。如是因地真正。则果无委曲。从初发一心即成正觉矣。云何不成无上知觉乎。学人问高城和尚云。夜后无灯时如何。师曰悟道之人常光现前有甚么昼夜。学

人云。何不见和尚光。师云拟将什么眼见。学人云。世人现在同将眼见。师弹指曰善哉。一切众生根尘相涉从无始来认贼为子。至于今日常被枷锁。汝将眼见意识分别。拟求佛道。即是背却其本心。逐念流转。如此之人对面隔越也。

大佛顶首楞严经贯珠卷第四终